

مَقْنِطُ فَائِزَاتِ كَلَامِ اللَّهِ

مُحَاضِرَاتُ الْقَاهَا سَمَاءِ حَسْرَةٍ
أَيُّهَا اللَّهُ الْعُظْمَى الشَّيْخُ الْوَحِيدُ الْخُرَاسَانِي
دَامَ ظِلُّهُ الْوَارِفُ

الطَّبْعَةُ الثَّالِثَةُ
مُنَاصَحَةٌ وَمُنَافَعَةٌ

تَرْغَمَةُ عِيَانِ رَبِّهِ نَجِي



مُقَرَّبَاتُ رِوَايَةِ الْأَيْتِ
خَلَّصْتُكَ اللَّهُ يَا سَيِّدِي
أَيْتِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الشَّرِيفِ الْوَاسِعِ الْجَمِيلِ
الْمُعْظَمِ الْمَكْرَمِ

مِقْنَطَفَاتُ رِوَايَاتِهَا

مُحَاضَرَاتُ الْقَاهِرَةِ سَامِعَاتُ

آيَةُ اللَّهِ الْعُظْمَى الشَّيْخِ الْوَحِيدِ الْخُرَاسَانِيِّ

دَامَ ظِلُّهَا الْوَارِفُ

ترجمة: عباد بن محمد

محاضرات بالفارسية أُلقيت في مدينة «قم» المقدسة في فترة
امتدت من ١٤١١ حتى ١٤١٦ هـ، دُوِّنت ثم تُرجمت إلى
العربية. خرجت الطبعة الأولى في ذي القعدة ١٤١٦ هـ الموافق
نيسان ١٩٩٦ م، نلتها الطبعة الثانية في ١٤١٨ هـ الموافق ١٩٩٨ م.

الطبعة الثالثة مصححة ومُنقّحة ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

- دَوَّن النصوص عن الأشرطة المسجلة: السيد حسين النقوي
 - ضَبَطَهَا على أصولها ونقلها إلى العربية وأنشأها كتاباً: عباس بن نخي
 - راجع الترجمة والحواشي وصَحَّحَهَا: السيد هاشم الهاشمي
 - راجع الطبعة الثالثة وصَحَّحَهَا: السيد محمد علي الحكيم
- التنفيذ والإخراج الفني، والتنفيذ والإصدار:
مؤسسة الإمام لل نشر والتوزيع





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على خير خلقه وأشرف برئته «عمد» وآله الطيبين
الطاهرين، واللعن الدائم على أعدائهم ومُنْكَرِي فضائلهم
من الأولين والآخرين

في رحاب "المسجد الأعظم" في مدينة «قُم» المقدَّسة، الملحق بحرم السيدة «فاطمة
المعصومة» عليها السلام، يتوقَّد بين حين وآخر نورُ بَطَاقَةٍ ذاتِيَّةٍ، لا تعرف له سبباً، ولا تَقِفُ له
على مادَّة؟ يَكَادُ يُضِيءُ ولو لم تَمْسُحْ نَارُ، فكأنه يستمدُّ من شجرة زيتونة مباركة، ثم
يَسْنُو بَرْقَ يَكَادُ - لولا البصائر - أن يذهبَ بالأبصار، فهو يحكي ذلك الأصل، وكلُّ إلى
ذاك الجِمال يُشيرُ...

ويخرق السكونَ المهيِّبَ الذي يَلْفُ أفاريز ذلك المسجد وأروقته صوت، كأنها هو
صدى يحكي الخشوعَ والهَيْبَةَ التي فَرَضَها مزيجُ أجواءِ القُدسِ والعِلْمِ التي تَكْتَنِفُ هذا
الفضاءَ الملَكوتي، فيدوِّي ويصرع الأسماعُ لِتَحْفِظِ القُلُوبَ الواعية، وتَحَسَّعَ الأنفُسَ الزَكِيَّةَ،

وقد عاد بها هذا الدَّيْرِي لذكرى تَعَوُّص في أعماق التاريخ، بل ما وراء التاريخ، في عالم ما قبل هذه النشأة، فَتَجَدَّد عهداً بميثاقٍ قديم أُخِذَ منها وهي لم تَزَلْ في ظهور الآباء... فتنتطلق سباحةً في أفق يُشرف من علُو، وينادي الذين أخذوا وأُتِّقُوا إلى الأرض، بفخر وأعتزاز ومباهاة: بلن، الله ربُّنا، و«محمدٌ» نبينا، و«عليٌّ» إمامنا...

وللأمر علاماتٌ ونجومٌ هادية... فعندما تجد أنَّ العَبَقَ أَخَذَ يَسْرِي والشذا صَارَ يَضُوع، وترى الأريجَ يَلْتَقِحُ بَنَسَائِهِ الوُجُوهَ في ذلك الفضاء، ولم تَرِ مجامِرَ البُخُور ولا قوارير الطيوب، فأعلم أنها واحدةٌ من تلك النَفَحَات، وَقَيْسٌ من تلك الجذء...

في تلك اللحظات يتغيَّر كلُّ شيء، حتى العِلْمُ المتدفِّقُ من ذاك البحر المترجِّعِ على المنبر الرقيق والكُرسيِّ الشامخ بجهة القبلة، هذا الذي تراه يُسْرِّحُ الطَّرْفَ بين فقه وأصول، ويسقي الظَّاهِ من جنَّاتٍ وأنهار... يَجْلُو طَعْمُهُ، وتزكو رائحته، وينجلي عنه ما يلزمه - لأمثالي - من الكلال والملل، وتَدْبُّ فيه رُوحٌ أُخْرَى وحياءٌ جديدة!

يعرفُ الأستاذُ لَحْنَ الخلود، ويُرْتِّلُ تلاميذه الأَنْشُودَةَ في طَرَبٍ ونشوة، فتتراقص المعاني حتى تتحوَّلَ إلى نشيجٍ ونحيبٍ! يقطع الحديث، ويوقف أسْرَسالَه، في أنْفِصالٍ وإِقيمي عن عالم المادة، وانتقال حقيقيٍّ إلى عالم المعنى... موجاتٌ من البكاء تترقِّق فيها الدموعُ من عيون الشوق، والعاشق في شغلٍ عن مَسْحِهَا، حتى تتقاطر وتنهمر على كريمته وتصيغ جميع وجهه بذلك النور! تَصِيغُ الصَّبَابَةَ واللوعة، وتضيق بها الصدور، فتنبعث أنثى جَوِّيٌّ تملأ قيثارةَ العاشق، فتفيض سِخْرًا كأنه نَعَمٌ جَرَّتْ على قَمِ دَاوود ومزاميره فغَنَّاها!... لتزيد في روعة تلك الأجواء المفعمة بالروحانية، المكتنزة بالطَّهْرِ، وتنضيف شطراً جديداً لهذه العصاء التي حتَّى أن تكون في "الملفات"، فتبني بذلك قصرًا في الجنة لا بيتاً في قصيدة... إنه عالمٌ لا يمكن وَصْفُهُ ونقله بشكل مدوّن، ورحابٌ قد لا يُطَيِّقُهَا إلَّا "المسجد الأعظم"، بما يعنيه من موقعٍ روحيٍّ وعلميٍّ، أَقْرَنَ - دائماً - بالطَّهَرَةِ، يجمع الزبدة والصَّفْوَةَ من المشتغلين بتحصيل علوم "آل محمد"، من جنود "الحجَّة" ﷺ الذين نفروا من كُلِّ فَيْحٍ عميق، وألتقوا هناك...

من هنا كانت نصائح بعض الإخوة بالإعراض عن فكرة هذا الكتاب، فهو مما يُصنَّفُ لـ "الخواص" ولا حَظُّ لـ "العوام" فيه!...

يقولون: إنها أعماق لا يمكن لِعامة الناس، أو كما يُطلقُ عليهم: "العوام"، سَبَرُ أغوارها، ومادةٌ ثقيلة تنوءُ ظهورهم بحملها، وأفاقٌ رحبة لا تسعها صدورٌ ضيّقتها العلومُ العصريّةُ الحديثة، ودقائق راقية لا تنفذ في فِكرِ لَوْنَتِها الماديّة، وأرَبَتِها أدواتُ العصرِ ووسائلُ الحضارة والمدنيّة التي يتقلّب فيها "العوام" حتى عادت جزءاً من شخصيّتهم وذهنيّتهم التي لا يمكنهم الخروج منها والأنسلاخ عنها! فأنتى لهم بهذا النقيّ الخالص؟ وكيف لهم بهضمه وقبوله؟!

ولعلّي أستفدت من هذا الاعتراض وجعلته مدخلاً جيّداً للأعتذار المسبق عن العثرات التي قد تُسجّل على هذه الترجمة! فالحقُّ أن المادّة هنا بحكيّة مُسمّوعة، أكثر مما هي مكتوبة مقروءة. ولكن دعونا ننظر إلى الأمر من زاوية أخرى، أو دعونا نلاحظ الجوانب والحيثيات الأخرى للموضوع...



فهل يَرُقُّني هذا القول إلى مستوى "دليل" يُسوّغُ حَجَبَ هذه العلوم ومنعَ انتشارها؟ هل يمكننا أن نُحرِمَ رُؤَادَ المعرفةِ وطُلّابَ الحقيقة، وإن لم يتلبّسوا بِزِيٍّ أهل العلم وطُلابه، ولم يتفرّغوا للأشتغال به وعحصيله... من هذه المادّة العظيمة التي يمكنها أن تفتح أمامهم آفاقاً شاسعة، وتأخذ بأيديهم في مراقبي التكامل والسُمُو، ولا سبباً الروحيّ منه والأخلاقي؟!

ولا يعني هذا -بطبيعة الحال- إنكار دور وموقع التخصّص العلميّ وخطره كمقدمة لإدراك بعض الحقائق، وفهم بعض القضايا، بل هذا مما نُقرُّ به ونذعن له، كما لا يعني بحسب مقام العلم والاستهانة به والعياذ بالله! لكنه -ببساطة- يعني احترام قدرة الإنسان على الفهم والإدراك، ويعني الإيمان بالحرية الفكرية، والمساواة أمام المعلومة العلميّة، وتكافؤ الفرص في الاستقاء من هذا المنهل...

كما يعني أن هذه المادة هي صَرْبٌ من الحقِّ و"الإيمان" الذي حَبَّبَهُ اللهُ وَزَيَّنَهُ في القلوب، فقال: ﴿حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرُّشِدُونَ﴾ (الحجرات)، فلا بُدَّ. إذاً، أن يلتقي بأرضية رَخِيَّةٍ هناك، ويهبط بهدوء وسلام في مَذْرَجِ شَقَّتِهِ الفطرة وهذْبَتِهِ، وأزاحت عنه الموانع والسدود، اللهم إلَّا مَنْ شَقِيَّ وظَلَمَ نفسه!

إنَّ التقدُّمَ الذي يشهده العالم في وسائل الاتصال وتقنيَّة المعلومات، وفي ضوء ما يستخدمه العدوُّ في حربنا من وسائل وأدوات، وما يفتحه علينا من ميادين وجبهات، (ولا سيَّما ما يقوم به المشكِّكون من أدعياء الثقافة والتثوير المنسوبين إلى الطائفة، والمحسوبين عليها، عن تلبَّسِ بزِّي العلماء وأدعَى الانتساب إليهم)، يُجْتَمِعُ علينا التعبئة العامة، وسُخْذُ الهِمَمِ، وأستخدام أقصى الطاقات والإمكانات والأسلحة التي رَوَّدَنَا بها «وَلَا تُنَا» ﷺ. هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإنَّ هذا التطوُّر (وقد سُخِّرَ للجاسوسية العلمية أيضاً) لم يُبَيِّنْ لنا في دُنْيَا العلم ما يمكن نَعْتُهُ بأسرار ومطالب خاصَّة! ولعلَّ امتناعنا عن بثِّ بعض المعلومات التي تُهَيِّئُ الأرضية لتلقِّي علوم خطيرة وحَسَّاسة على صعيد البُنيَّةِ العقائدية للمؤمن، بتوهم وجود مَصْلَحةٍ في ذلك، لهُوَ من قبيل امتناعنا عن إذاعة اسم «الإمام المهدي» ﷺ وتعيين شخصه، وإنكار وجود ذُرِّيَّةٍ للإمام «الحسن العسكري» ﷺ، مما كان يفعله الشيعة في عهد "الغيبة الصغرى"! كما مثَّال صحيح في حينه، وتعبديٍّ محض في زماننا الحاضر، من دون أن تترتَّب ثَمرة ومصلحة على صعيد الغاية من الوضع في يومنا هذا.

إنه عَصْرُ الانفتاح، وتداخل المعلومات، ولعلَّ اللجان وفرق العمل الخاصَّة التي تعمل على دراسة وتحليل كتب الشيعة في جامعات «إسرائيل» وأمريكا والغرب عموماً، ودوائر مخابراتهم، هي أكثر عدداً وإمكانات من نظيراتها في «قم»! لقد كان وما يزال التراث الإسلامي يُنْقَلُ إلى الغرب منذ بدايات تقاطر المستشرقين، وحتى نفوذهم في الشبكة المعلوماتية العالمية اليوم...

إنَّ "المعجم الفقهي" الذي يحوي أغلَبَ إن لم نقل جميع كتب ومُصنَّفات الشيعة، ومعلومات بسعة تفوق (٦٠٠ ميغابايت) في الفقه والتفسير والحديث، قد دخلت في شبكة "الإنترنت"، وهناك برامج كومبيوترية جمَعَت مكتبات وتراثاً عريضاً من مؤلفات الشيعة وكتبهم في أقراص مُدبَّجة صغيرة، مبدولة ومتوفرة لمن شاء!

هكذا فضلاً عن حركة النشر العشوائية السريعة التي تكتسح الأسواق بدوافع مُخلِصة وأُخرى تجارية أو مُغرِضة، حتى طفحت المكتبات بالأصول والمنابع التي كانت حتى الأمس القريب من "الأسرار والمحدورات" التي يخشى على العوام ثقلها وعدم القدرة على هضمها وتحملها، وسوء حملها...



أمَّا بخصوص ما يُثارُ في المقام من أنَّ عَرَضَ هكذا مواضيع يُوقَّرُ لأعداء "أهل البيت" عليهم السلام وأعداء شيعتهم، فرصة وذريعة يستغلونها للتشنيع والافتراء، وتخلِّي مزيد من أجواء الفتنة، وتكُلِّف أسباب جديدة للفرقة... فهو مدفوعٌ بعِدَّة أدلَّة، ومَنقُوضٌ بأخرى.

فَمِمَّا لا شك فيه أنَّ الفتن والأختلافات التي تُطرحُ في الساحة اليوم، تخضع قبل أيِّ شيء لقرارات سياسية مُسبقَّة! تتَّخذُها جهاتٌ معادية للمسلمين، ولن يُؤخَّر تنفيذُ هذه القرارات خلو الساحة من أسباب حقيقية، فهناك - دائماً - ذريعة لإشعال الشرارة الأولى، ففي جعبتهم كثير ومزيد من هذه، ويمكنهم خلقها ونُفْثها بين ليلة وضحاها! وقد شهدنا كيف أستطاع برنامج تلفزيوني تهريجي (بأسم الحوار الصريح) إدارته قناة فضائية من بريطانيا، أستطاع أن يعصف بجهود سنين متتالية من المساعي "الوحدوية" التي بذلتها الأحزاب السياسيَّة الشيعيَّة، صرفت فيها كلَّ طاقاتها، فذهبت أدراج الرياح!

أمَّا إذا رَفَقَ الأمر إلى البحث العلمي والتعامل مع الحقائق كما هي، بعيداً عن التشنيع والحرب الإعلامية، فليس لدينا ما نخفيه ونتكتم عليه، بل نحن نتحيَّن الفرصة لوضع على مائدة البحث، ونُرحِّبُ بذلك أيها ترحيب...

ماذا نخفي وعلامة نتكتم و" ما يوم حليلة يسر " ١٩
 أمّا القوم، فإنهم يعلمون أنّ جزءاً كاملاً من (بحار الأنوار) لم يُطَبَّعَ لأنه يحوي " الفتن
 والمطاعن "، ويعلمون أنّ ذلك إمّا لتَقْيِيّة، أو لعنوان الوحدة الإسلامية، أو لأغراض
 ومصالح سياسيّة، أو لِنَزَعَاتِ التَّسَنُّنِ التي أُصِيبَ بها بعض أبناء الشيعة!
 كما أنهم يعلمون جيّداً أنّ الشيعة لا يقولون في تشهدهم " خان الأمين " ! ويعرفون
 السبب في عدم أداء صلاة الجمعة في بعض البلاد دُونَ أُخْرَى، ودليل مواقيت الصلاة
 (الجمع بين الصلاتين)، والسجود على التربة، وزواج المتعة، والشهادة الثالثة في الأذان،
 ومآتم العزاء الحسيني، و... إلى آخره، مما قضينا عمراً في توجيهه وبيانه بشكل يُسَقِّطُ
 التُّهْمَ ويدفع الشرّ عن المذهب وأتباعه، لقد مضى عهدٌ " وشيعة موسى جار الله "،
 وأنقضى زمنها، وهذه الإذاعات والتلفزيونات، وشهود العيان تنقل مباشرةً من قلب
 العالم الشيعي ما يغنيانا عن كُتُب الردود، ويدحض الافتراءات تلقائياً...
 وبعد، فهذه جنائز أبناء الشيعة الذين قضوا شهداء في الجهاد والمقاومة في «لبنان»
 سقطت بأيديهم، وكشفوا عنها فما وجدوا للشيعة أذناً! فلا يعود للكتّان بعد الآن من مَعْنَى ونتيجة إلّا حرمان شباب الشيعة من أسباب
 تقوية بُنيَتهم العقائدية، ولا ثمرة للتحفظ إلّا خسارة مزيد من المواقع والميادين...
 إننا مُلَزَمُونَ بالدفاع عن عقيدتنا بجميع الوسائل، وأدلة هذا الدفاع ومُسَوِّغَاتِ
 النهوض به، حاكِمةٌ على حُجَجِ إخفائه، والإبقاء عليه في نطاق " الخواص "، إنَّهم لا
 يُلْجِأُونَ وشعاً في ضربِ أَسْسا الدّينية، والمعركة اليوم، عقائديّة فكرية قبل أن تكون
 سياسية واقتصادية، فلماذا نُخْلي الثغور، ونسحب من الجبهات وميادين الصراع؟



ولا سبيل إلّا بالعودة إلى الأصالة، وعرض المخزون الأصيل وأستخدامه في التصدي
 لهؤلاء... ولا وجود لهذا الأصيل إلّا لدى نواب «الحُجَّة» المستَحَقُّون على الدين،
 المؤمّنون على الشريعة، الذين جَعَلَهُم «المولني» ﷺ باباً وسبيلاً لإرادته...

ونحن هنا في رحاب أحديهم....

عزيزي القارئ، هذا الكتاب هو خطوة في هذا الطريق، طريق التصدي للانحراف العقائدي، والعَبَثِ الفكري الذي نَتَجُّعُ عن حَوْضِ الجهلة، من "عِلْمٍ شَيْئاً وَغَابَتْ عَنْهُ أَشْيَاءٌ"، المصابين بجنون العظمة، هذا الهَوَسُ الذي جعلهم يَحْكُمُونَ كُلَّ ميدانٍ لا باعَ لهم فيه ولا متاع، ويَجِيبُونَ عَنْ كُلِّ سؤَالٍ بما شاء الشيطان من التَّزَاهَاتِ المنمَّقة بِزُخْرَفِ القول غروراً، المتدَثِّرة بِصَحْبِ الصيت والسمعة، فكانَ عرضاً أجوفاً، واستعراضاً دعائياً مقبلاً، بعث الأزدراء والأشمزاز في نفوس النُخبَةِ الواعية، وخَلَّفَ الداء والبلاء في جبهة أخرى كان الضحية الأولى فيها المستضعفون من الشيعة... آيتام «آل محمد»!

إنَّها محاولة - محدودة - للتقدُّم في طريق العلاج، عسى أن تتدارك بعض ما يفسدون، وتُظَهِّرَ بعض ما يُلَوِّثُونَ، وتربط على قلوب هؤلاء الأيتام وتُثَبِّتَ عقائدهم الحقَّة.

لقد وَقَفْتُ على حجم الحرمان الذي تعانيه المكتبة العربية من هنكذا أبحاث، ولمست مدئ البَحْثِ الذي يعانيه إخواني في الله، جرَّاء أنقطاعهم وبُعْدِهِم عن هذه الأجواء، ووقوعهم ضحيةً لأولئك المتطفِّلِينَ على العلم، فأخْبَيْتُ أن أنقل لهم صورةً، مهما بَدَتْ - بسبب قَلَمِي العاجز - باهتةً، وأروي لهم هاتفاً سمعته، مهما بَدَا - بسبب نَقْلِي الأَلَكْنَ - ضعيفاً وخافتاً...

وَأَن آتِيَهُمْ بجذوة لعلهم يصطَلُّون...



هذه مجموعة من الأحاديث التي كان سباحة آية الله العظمى «الشيخ حسين الوحيد الخراساني» (رحمته الله) يفيض بها بين حين وآخر، في مناسبات مُعَيَّنَةٍ، كَذِكْرِ مواليد الأئمة الأطهار (عليهم السلام) ووفياتهم، والمناسبات التي تعقبها العُطْلُ الدراسية، يقطعُ لها من بحثه وقتاً، ويستعِضُّ بها عنه أحياناً أخرى، كانت قد أنتشرت بعضها (بالفارسية، لغتها الأصلية) منذ أمدٍ بعيد، وسريعاً ما نفدت، فتتبعناها في الأشرطة المُسجَلة لدروسه وقُفِّمَتْ بترجمتها ونقلها إلى العربية...

ويجدر بي التنويه إلى حقيقة ينبغي أن يضعها القارئ نُصْبَ عينيه كمقدمة لمطالعة هذا الكتاب، وهي: إنَّ ما رَجَّوْهُ وأردته من ترجمة هذه المادَّة لم يكن سَوَقِيَّ الاستدلال والبرهان الذي يثبت المطلب وينقض المعارض، بقدر ما كان عَرْضُ مُتَبَيِّنَاتٍ عِلْمٍ حُجَّةٍ، يمثل إحدى قِمَمِ الهَرَمِ العلميِّ لكيان الطائفة الشيعية اليوم، وتسجيلٌ وتوثيقٌ لجملة من العقائد والأفكار التي جَرَّتْ على لسان هذا العَلَم، كَتَرَكَّةٍ ثَمِينَةٍ ورثناها عن السلف، وأمانةٌ غالية يجب أن تُنْقَلَ إلى الخَلَف والأجيال القادمة، وهي في الحفظ عن عبث المشكِّكين، والصوْن عن دَسِّ أرباب الضلال المنحرفين...

لذا فإنَّ سَرَدَ قِصَّة، أو الاستناد إلى رؤيا، أو رواية ضعيفة بحسب الموازين المتعارفة لتقييم الأسانيد في مجرى البحث، بل حتى أنصباب البحث على مثل هذه، لا يعني أَكْثَرَ من شاهد فَرَضَ مَقَامَ أَقْتِطَاعِ ربع ساعة أو عشرين دقيقة من بحث الأصول... شَاهِدٌ لموضوع وفكرة - تدخل في عِدَادِ المَفْرُوعِ منه - تركز وتستند على كَمِّ هائل من الأدلة العقلية والنقلية التي لها مكانها في الكتب التخصصية.

ومن نافلة القول إنَّ سباحة «الشيخ الوحيد الخراساني» رحمته الله - وهو أحد أساطين العصر - ليس ممن يُلقِي الكَلَامَ على عواهنه، وإنَّ مَنْ مثله لا يقبني ولا ينادي إلا بما وَفَّقَ على دليله وفرغ من برهانه، فراغاً يمكنه من الوقوف في مقام التحذِّي والمطارحة!... ولكنها هنا بمثابة وَمَضَاتٍ، وهذا شأن الوَمَضَات وما يقتضيه حالها، وإلا لَفَقَدَتْ دورها وتخلَّف أداؤها عن الهدف المنشود، في إحياء الذكرى وفتح نافذة يمكن للطالب (والقارئ) أن يتطلق منها ويستهدي بها إلى هذا الفضاء الرحب...

عقائد وأفكار تتناهبني هواجسُ الخشية من ضياعها وأندراسها في خِصَمِ الموجة العاتية للمدِّ الماديِّ والفكر الوهابيِّ الذي يغزونا اليوم متدنِّراً بمسوح تنزيه الدين وتنقيته من الخرافات والبدع والشوائب! كما كان يفعل بالأمس لدواعي الحداثة والتطوُّر ومواكبة العصر... ويمضي - بقوة عجيبة - ليكتسح في طريقه أهم مرتكزاتنا ومنطلقاتنا العقائدية التي تحدّد هويتنا وترسم شخصيتنا:

فَيَسْحَقُ " الغيب " بأسم العقل (وما هي إِلَّا الحِسِّيَّة والمادِّيَّة)، ويدومُ منطق وأصل " التعبد " بأسم حركيَّة الفقه ومرونة الفكر (وما هو إِلَّا الجهل والخواء الذي ينتهي بهم إلى الالتقاطية والتسبب والإباحيَّة)، ويطمس المقامات والفضائل بأسم الحذر من الغلو والخشية من الإفراط (وما هو إِلَّا التسنُّن والتعاسة) ! وما إلى ذلك من مفردات صنَّفوها جوداً ورجوعيةً وعهداً بآلداً لا بُدَّ من إنباته، ومرحلة أَسْتَفِيدَ مغزونها فلا بُدَّ من تجاوزها وقطعها !
فإنَّا لله وإنا إليه راجعون...



وما ينبغي للقارئ الكريم الالتفات إليه، أنَّ هذا النحو من الترجمة (ترجمة الخطابات) هو الأصعبُ دائماً، فالمتحدِّث ليس كالكاتب... وعرض المادَّة العِلْمِيَّة في محاضرة مسموعة لَيَقْتَرَنُ غالباً بالمؤثرات والإيجاءات الصوتيَّة، من نبرة ولحن وأنفعال، بل حتى بإشارات اليد وحركات الجسم وتقلُّبات الوجه... ولا يمكن بحال أن يقوم تقسيم الحديث إلى جُمَلٍ وفقرات، ولا الاستعانة بعلامات الاستفهام والتعجب، مقامها ولا أن تؤدي تمامَ دورها...

من هنا، فإنَّ ما قد تجده من جهود في صياغة العبارة، وعدم سلاسة في إنشائها، إنها يعود لهذا الأمر، وللتقيُّد الذي فرضته على نفسي من الالتزام الدقيق بالنصِّ الأصلي، وعدم الخروج عنه بإضافات، فضلاً عن إطناب وتفصيل، حتى عدَّتها ترجمةً حرفيَّةً لفظيَّة، لا ترجمة بالمعنى والمضمون، فلم ألجأ إلى ذلك إِلَّا في أقصى موارد الحاجة والضرورة التي لا يحصى عنها.

وقد قُمتُ - إلى جانب الترجمة - بتخريج الأحاديث وإرجاعها إلى مصادرها، وأشير هنا إلى أنني عمدتُ إلى إدراج النصوص الأصلية للروايات، دون إعادة تعريب ما نقله سيادة " الشيخ " ^{رحمته} في محاضراته مُترجِّماً بالفارسية، وسردتها كاملة - أحياناً - غير مُكتَفٍ بالمقطع الذي ذكره " الشيخ " في محاضراته.

كما قُمتُ بتصرف آخر أَوْضَحُهُ هنا: وهو تغيير الضمائر وقلبها - في بعض الأحيان - من المتكلم إلى المخاطب، ومن الجمع إلى الأفراد، وبالعكس، بما يخدم انتظام النص وتناسقه، دون أن يمس ذلك بالمعنى بطبيعة الحال. كما قُمتُ بالتقطُّع والتعليق على بعض الموارد، حين كان الفضول يبلغ مداه! وقد أدرجت هذه التعليقات في الهامش. وأشير كذلك إلى أنني أدخلت بعض الكلمات التوضيحية في المتن وجعلتها بين قوسين كبيرين (...)، كما وضعت بين نفس القوسين بعض العبارات التي كَرَّرْتُ الترجمة بصياغة أخرى، أحتَمَلْتُ أن تكون أَفْضَلُ أداة وإبلاغاً للمعنى المنشود.

وبعد، فمن الواجب شكر الإخوة (العلماء من طُلَّاب «الشيخ»، وغيرهم) الذين أَسْتَعْنَتْ بهم في كشف ما أَلْتَبَسَ وأشكَلَ فهمه عَلَيَّ، وفي تَتَبُّع بعض النصوص والروايات، فأعانوني جزاهم الله خيراً، وأُخْصُّ بالذكر فضيلة حجة الإسلام والمسلمين «السيد هاشم الهاشمي» الذي قام بمراجعة الترجمة وتصحيحها...



ومما أضيفه هنا على مقدِّمة الطبعة الأولى...

إنَّ الإقبال، بل الحماس الذي لَقِيَهُ هذا الكتاب، كَشَفَ صِحَّةَ ما رَاهُنَا عليه من تَوَقُّع النفوس وشَوْقِهَا إلى معارف «آل محمد» عليهم السلام، وأثبت تَلَقُّفَ المحاضرات والتلَهُّفَ في كشف مطالبها ومعرفة أسرارها كم تَحِنُّ "فاضل الطينة" إلى أصلها! وكيف تفعل "طهارة المولد" فعلها في القلوب، ويدفع "العهد والميثاق" الأرواح صَوْبَ ما فُطِرَتْ عليه، ويسوقها لتَهْوِيَ قِبَلَ الجلال وتطوف في حرم الجلال، وتسعى أشواط العرفان بين "صفا" ولايتهم و"مروة" حُبهم، ويَصْبِرُّها عاشقة تطرب شوقاً، لا لعباً وهواً... فهنيئاً للمؤمنين، وطوبى لهم وحسن مأب.

وأمام سرعة نفاذ الطبعة من الأسواق، عمَّد بعض المؤمنين - جزاهم الله خيراً - إلى إعادة طبع الكتاب ونشره (دون إعلامنا أو التنسيق معنا، وهو حقٌّ لا نُدَّعِيه ولم نطالب به!)، ولما كانت الطبعة لا تخلو من أخطاء وتفتقر لبعض الإضافات، وأمام إلحاح الإخوة

وإصرارهم (والملاحظات القيّمة التي رَوَدوني بها) رأيت ضرورة خروج الطبعة الثانية، ثم الثالثة الآن، خصوصاً مع أستفحال داء أدعياء التنوير والحدائث، من دعاة التمييع الفكري والسلوكي، وأرياب التشكيك العقائدي والنسبي الأخلاقي، الذين أتوا في أيامنا هذه على آخر ما في جعبتهم، فلم يتركوا حراماً إلا أستباحوه ولا حجاباً إلا هتكوه... وبعد، فقد تلقّيتُ هذا النجاح بارقة أمل وبشارة ظفر على أرياب "النصب المبطن"، وعلامة قبول ورضى من سادتي وأوليائي نعمتي لعبدهم القن، فكان بلساً داوياً جراحاً تضافرت عليها أيدي حاقدة وأخرى مُجَبِّة! لا يسعني إلا أن أعزوها إلى صروف الدهر وتقلب الأيام وطبائع الزمن الغدور وشأن الدنيا الدنيّة...



وفي الختام أتوجّه بنصيحة أخويّة متواضعة إلى القارئ الكريم، هي التدبُّر في رسالة هذا الكتاب بعمق، والسعي إلى فهم مطالبه وهضمها، واللجوء في سبيل تحقيق هذه الغاية إلى الله بالدعاء، وإلى «الأئمة» عليهم السلام بالتوسُّل، فقد شتَل «رسول الله» ﷺ عن شرح الصدر (عندما نزلت الآية) فقال: "نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح صدره"، وقال «الصادق» عليه السلام (في محاوره «عنوان البصري»): "ليس العلم بالتعلم، إنما هو نور يقَعُ في قلب من يُريدُ الله تبارك وتعالى أن يهديه..."

فإن كُتِبَ له ذلك وُزِقَ، فيها ونعم، وهيناً وسعداً... وإلا، أي إذا لم يقتنع بالمطالب ويُذعن لها، فلا يستعجل بردها وإنكارها، وليوكلها إلى أهلها، وليعزو ما قَصُرَ عن بلوغه إلى تقصير منه في تحصيل المقدمات، وجَنِي الأرضيّة التي توفّر وتصنع الوعاء اللائق لتلقّي هذه الفيوضات القدسيّة. حذراً من غرور وتكبرٍ قد يستتبع مزيداً من الحرمان والحجب والعباذ بالله! ثم من إشكال شرعي وسقوط أخلاقي يقع عندما يتحقّق مصداق " ... ولم يقبله منه، فلنا بحكم الله أستخف وعلينا ردّ " ... فالمحاضر رحمته الله هو أحد الفقهاء الجامعين لشرائط الفتوى والتقليد، وهو بذلك يتمتّع بمقام نيابة «ولي العصر» عليه السلام، فينبغي الاحتياط ونجب الدقّة في التعامل معه.

وأسأل الله تبارك تعالني، إن كان لهذا العمل حظٌّ من الإخلاص، أو قَدَّر لي - علي أيِّ حال - فيه أجرًا، بلطفه وكرمه وجوده، أن يجعله رحمةً عليّ روح والديّ، كما أسأل كُلَّ من أنتفع بهذه الترجمة أن يترحمَ عليهما ويهديهما ما تيسرَ من قراءة الفاتحة والصلاة علي «محمد وآله» الأطهار... وأن يوفّقني لمتابعة مزيد من «مقتطفات الولاء» التي يفيض بها هذا العالم الرثائي، حتى يكون هذا الإصدار طالع سلسلة متتابعة... إن شاء الله.

وأبتهلُ إليه تعالني أن يمُدَّ في عمر شيخنا الجليل سماحة آية الله العظمى «الشيخ حسين الوحيد الخراساني» رحمته الله ويجعله من المشمولين - دائماً - بالعناية الخاصّة لمولانا «الحجّة بن الحسن» عليه السلام، ويوفّقه لمزيد من خدمة مذهب «أهل البيت» والدفاع عن الطائفة المحقّقة والفرقة الناجية... آمين، ربّ العالمين.

وصلّى الله علي محمد وآله الطيبين الطاهرين



ملحوظة: لم يخضع ترتيب المحاضرات وترقيمها في هذا الكتاب لضوابط وأعتبارات خاصة كتاريخ الإلقاء أو أهمية الموضوع أو أية ضرورة علمية أخرى، اللهم إلا البُعد الفني لتنظيم الكتاب، الذي اقتضى جمع المواضيع المتشابهة على نحو متسلسل... كما ننوّه إلى أن عناوين المحاضرات هي من وُضِع وأنتخاب المترجم لا المحاضر

المحاضرة الأولى

التاريخ: ٢٩/ ذي الحجة/ ١٤١٤ هـ

الموافق: ٢٩/ ٥/ ١٩٩٥ م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: عاشوراء الحسين عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طلبنا منا بعض السادة - ونحن على مشارف «عاشوراء» - أن نتحدث بشيء عن هذه المناسبة ^(١)... إذا سَمِعْتُمْ التوفيق، وَعَنْتُكُمْ الطافُ «وَيُ الْعصر» أرواحنا لتراب مَقْدَمه الفداء، فَلَدُونَتْ أسماؤكم في هذه «العشرة» (العشر الأوائل من المحرم) في سِجِلِّ «سيد الشهداء» عليه السلام ^(٢)، فإنه لَقَوْرٌ عظيم لا يُمكنُ تصوُّر ما يفوقه! وفي الوقت نفسه، فهي وظيفة ومسؤولية في غاية الأهمية، وتكليف في منتهى الخطورة والصعوبة.

والتكليف الصعب في أيام «عاشوراء» هو بيان مَنْ هو «سيد الشهداء» عليه السلام؟ وما هو «عاشوراء»؟ ولَعَمْرِي فإنها مسؤولية كبيرة وفي غاية الخطورة.

(١) تتعطل الدروس في الحوزات العلمية على مشارف المُحَرَّم الحرام، وينتشر الطلبة في أرجاء البلاد لإقامة مجالس العزاء الحسيني ومنابر التبليغ والوعظ والإرشاد الديني، وقد ألقى ساحة «الشيخ» عليه السلام المحاضرة بهذه المناسبة.

(٢) أي تشرقتهم برقي المنابر وكتهم من المبلغين، ومن خطباء المنبر الحسيني.

والأمر المهم هو أن نَقِفَ - بنحوٍ مُبرهن - على أن «سيد الشهداء» ﷺ يُجَلِّقُ في أفق لا يناله رَصْفٌ ولا تعريف، وهكذا عَمَلُهُ، فإنه مما وراء الوصف والتعريف، هذا هو المهم الذي ينبغي فهمه.

إنَّ الحضورَ (المستمعين) ليسوا ممن يَصِحُّ أن نُلْقِيَ عليهم على نحو الخطابة، فمن بلغ هذه المراتب^(٣) فهو من العلماء، ويكون أهلاً للتدبُّر بنفسه، ولكن لعظم الأمر، ولعجز تقريرنا عن الإحاطة به، نرى لزاماً أن ندعو الحضورَ إلى التمعُّن والتدقيق في طائفة من كلمات «أهل البيت» ﷺ.

المسألة الهامة هي أنَّ الإمام «أبا عبدالله جعفر بن محمد الصادق» ﷺ، أمرَ «يونس بن زبيان» - وأنا أطرح القضية بصورة مُجَمَّلة، ولكنني أُنْفِثُ أُنْبَاهَكُمْ، بما تكونون من حصيلة جهودكم العلمية، إلى فقه الحديث، وإلى «الدراية»^(٤) التي تُصنَّفُ المراتب والمنازل وفقاً لا وفق «الرواية» - حين قال «يونس» لـ «الإمام» ﷺ: إِنَّ قَلْبَهُ لِيَخْفِقُ عندما يتذكَّر «الحسين» ويهوي إليه، وعندما رأى «الإمام» ﷺ منه هذه القابلية وَوَجَدَ فيه الأرضيةَ، عَلَّمَهُ وأمرَهُ أن يقول: «السلام عليك يا أبا عبدالله» مُكرِّرها ثلاثاً...

ثم قال له: «إذا أردت زيارة ذلك الحرم فأغتسل ثم ألبس ثيابك الطاهرة، ثم أمشِ حافياً فإنك في حرم الله، وأكثر من التكبير والتهليل والتمجيد والتعظيم لله والصلاة على محمد وأهل بيته» حتى تصير إلى باب «الحسين» ﷺ، ثم أمشِ حتى تأتيه من قِبَل وجهه وأستقبل وَجْهَكَ بوجهه، وتجعل القبلة بين كتفك (خَلِّقْكَ) ثم تقول (وهنا موضع الشاهد المهم):

(٣) الحضور المُعَمَّق في بحوث خارج الفقه والأصول، وهي المرتبة التي يتهبأ فيها الطالب للأجتهاد وبلوغ الفقه.

(٤) قد تكون إشارة من سياحته - ﷺ - إلى الحديث الشريف: «أعرف منازل الشيعة على قدر روايتهم ومعرفتهم، فإن المعرفة هي الدراية للرواية، وبالدرايات للروايات يعلم المؤمن إلى أقصى درجات الإيمان»، انظر: «بحار الأنوار» (ج ١ ص ١٠٦).

"السلام عليك يا حُجَّةَ الله وأَبْنَ حُجَّتِهِ، ثم قل: السلام عليك يا قَتِيلَ الله وأَبْنَ قَتِيلِهِ، ثم: السلام عليك يا نَارَ الله وأَبْنَ نَارِهِ، ثم: السلام عليك يا وَثَرَ الله الموتور في السماوات والأرض". (٥)

دَقُّوا جِيدًا، فهنا تسليمان...

التسليم الأول: التسليم العام، والتسليم الثاني: التسليم الخاص.

هناك ثلاثة تسليمات خاصة، وتسليم واحد عام...

إنَّ الحكمةَ والمعرفةَ ولُبَّابَ العلومِ مبثوثةٌ في كلامِ أئمةِ الدين عليه السلام، وإدراك عقل الإنسان لتلك الوَمَضَاتِ اللامعة، والإشعاعاتِ المنبثقة من تلك الشُّمُوسِ الساطعة، مُفْتَقِرٌ إلى المددِ الإلهي، ورهينُ مَنِّهِ - سبحانه وتعالى - وعنايته، فالسلام الأول جاء بعبارة: "يا حُجَّةَ الله وأَبْنَ حُجَّتِهِ"، ولهذا التسليم وجهة عامة تسري في البقية (بقية الأئمة عليه السلام) أيضاً، ولكن من هذا الموضع وما يليه، فإن العبائر تُشيرُ إلى مقام مُختصٍّ بـ «سيد الشهداء» عليه السلام، لا شريك له فيه حتى «والده»!

ففي هذا المقام الذي يلي المقام العام، يكون «سيد الشهداء» عليه السلام فيه وَحْدَهُ لا شريك له، إنه مقام:

(٥) روى «الشيخ الكليني» في «الكافي» (ج ٤ ص ٥٧٥ ح ٢)، و«الشيخ الصدوق» في «مَن لا يحضره الفقيه» (ج ٢ ص ٣٥٨)، و«الشيخ الطوسي» في «تهذيب الأحكام» (ج ٦ ص ١٥٤)، و«أَبْن قُتَيْبَةَ» في «كامل الزيارات» (ص ١٩٨): "... قال عليه السلام:

"إِذَا تَبَيَّنَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، فَاعْتَزِلْ عَلَى شَاطِئِ الْفِرَاتِ ثُمَّ أَلْبَسْ ثِيَابَكَ الطَّاهِرَةَ، ثُمَّ أَمْسِشْ حَافِيًا فَإِنَّكَ فِي حَرَمٍ مِنْ حَرَمِ اللَّهِ، وَحَرَمِ رَسُولِهِ ﷺ، وَعَلَيْكَ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّمْجِيدِ وَالتَّعْظِيمِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَثِيرًا وَالصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ، حَتَّى تُصِيرَ إِلَى بَابِ الْحَاثِرِ، ثُمَّ قُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ وَأَبْنَ حُجَّتِهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا قَتِيلَ اللَّهِ وَأَبْنَ قَتِيلِهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَارَ اللَّهِ وَأَبْنَ نَارِهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَثَرَ اللَّهِ الْمَوْتُورَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَشْهَدُ أَنَّكَ سَكَنْ فِي الْخَلْدِ، وَأَقْشَعْرَتْ لَهُ أَظْلُةُ الْعَرْشِ، وَبَكِنَ لَهُ جَمِيعُ الْخَلْقِ، وَبَكَّتْ لَهُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالسَّعْيُ وَالْأَرْضُونَ السَّعْيَ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ، وَمَنْ يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ خَلْقِي رَبَّنَا، وَمَا يُرَى وَمَا لَا يُرَى...".

"قتيلُ الله وأبْنُ قتيله" ... لا يوجد في عالم الخليقة من أقصاه إلى أذناه إنسانٌ شُلِعَ عليه - من عالم الغيب - هذا اللَّقْبُ والعنوان: "قتيلُ الله وأبْنُ قتيله".
وهنا تتجلى لَطَافَةُ التعبيرِ ودَقَّتُهُ (وعمقه)، فما يجعل الأمرَ مُختَصّاً في الخطاب: "السلامُ عليك يا قتيلُ الله" ... "هو أنك ذو مقامين، مما لم يُحِطَ به حتى «والدك» («أمير المؤمنين» عليه السلام)، فكما أنك قتيلُ الله، فأنت أبْنُ قتيلِ الله أيضاً، وكما أنك ثارُ الله، فأنت أبْنُ ثارِ الله ...

وعلى إثر ذلك تأتي عبارة: "وثرُ الله الموتور في السماوات والأرض".
ثم يأتي ما يَحْيِي الكَمَلُ وذوي الألباب! ...
فبعد ذِكرِ المقامات الثلاثة، تأتي عبارة «الإمام» عليه السلام: "أشهدُ أَنَّ ذَكَكَ مَكَنَ في الخلدِ وأَفْشَعَتْ له أَظِلَّةُ العرش" ثم تأتي العبارة الأخرى: "وبكنى له جميعُ الخلائق" ...
ما ينبغي بيانه وتوضيحه هنا:

مَنْ هو؟ وماذا فعل؟ وماذا جرى؟
حتى يعرف الناس أَنَّ جوهرَةَ الوجودِ الفريدة^(٦) هذه إنما هي منحصرةٌ بفرد واحد، سواء من جهة الوجود، أو من جهة الأداء والعمل، فهو كُلُّيٌّ منحصراً في فرد.
وفي كُلِّ من هذه (المقامات) بحوثٌ لا تسعها هذه الجلسات، وتتطلب في حدِّ ذاتها دروساً وتدقيقاً خاصاً، ويشترط فيها شروط:
كِمَالٌ في المتحدِّث، ولا كِمَال!

(٦) الأصل الفارسي من عبارة «الشيخ» عليه السلام: "مكوهر طاق وجود".
و"طاق" تأتي بمعنى السقف المَحْدَّب (المُتَعَبِّب)، وقوس النصر، فيُشَمَلُ المراد علي بن زينة الوجود وجهاله. وتأتي كذلك بمعنى الفرد مقابل الزوج، أو الواحد مقابل الكثير، فيكون المراد معنى الحصر والأفراد والتدرة.
وعلى المعنى الأول ينبغي أن تكون الترجمة: "جوهرة تاج الوجود"، أو "دُرَّة جبين (عُرَّة) الوجود" ونظير ذلك من التعابير...

وأرضية وأستعداداً في المستمعين، إن كانت ثمة...! اللهم أن نعرف أولاً ما الذي جرى حتى راح الدم لَيْسَكُنْ في الخلد؟ هناك حيث التجرد... إنَّ القاعدة تقتضي أن تعرَّج الروحُ إلى الخلد، اللهمَّ إلَّا أن يحدث انقلابٌ بحيث تسمو الروحُ فوق الخلد، ويصبح الخلد مأوىً ومقرّاً للدم! وهذا يعني أن «الحسين بن علي» ﷺ بلغ حدّاً كان الخلدُ فيه مأوىً ومسكناً لدمه الشريف...

أمّا روحه وأبن مأواها؟ فذاك ما ينبغي أن نتحرّاه! "أشهد أن دَمَكَ سَكَنَ في الخلد" وعلى إثر هذه السُّكنى، هناك أقشعرارٌ، وأيّ أقشعرار؟ "أقشعرَّتْ له أَظِلَّةُ العرش"، لقد سكنت دماؤك الخلد، ولكنها بعثت القشعريرة في أَظِلَّةِ العرش! إنَّ في إسناد السُّكنى إلى الدَّم، وإسناد الأقشعرار إلى أَظِلَّةِ العرش معانٍ يضحُّ بها البحث!...

وعلى إثر هاتين العبارتين تأتي عبارة "بكى له جميع الخلائق" ... أين المفكرون الخلاق، أين ذوو البصائر الحصفاء، أين أهل التدبُّر والتدقيق؟ ليُمعنوا النظر في إطلاق «الإمام الصادق» ﷺ لفظَ الجمع المحلن بالآلف واللام "الخلائق"، مع ذلك جعله مسبوقاً بلفظ "جميع".

وبعد "جميع الخلائق"، عمَدَ إلى التفصيل بعد الإجمال، فيقول ﷺ: "ويكث السَّماواتُ السَّبع والأرضون السَّبع وما فيهنَّ وما بينهنَّ، ومَن يتقلَّب في الجَنَّةِ والنَّار من خلْقِ ربِّنا، وما يُرى وما لا يُرى"، والحديث الذي يدور هنا إنما يتعلَّق بالدم، أمّا أين هي نفسُ الشريفة (لك أن تسأل وتعيَّب!)؟

إنَّ الدم هو ما يجري في العروق، أما الروح المتعلِّقة به (وبالجسد)، فلها شأنٌ آخر ومقامٌ بحثٍ آخر!... يقول ﷺ: عندما سَكَنَت دماؤك هناك، فإنَّ أَظِلَّةَ العرش أقشعرَّت، وبكى له جميعُ الخلائق، وبعدَ جميعِ الخلائق يعقَّب «الإمام» ﷺ فيقول: "والسَّماوات والأرضون، وأهلُ السَّماوات وأهلُ الأرضين". المهم: من أين بدأ، وإلى أين أنتهي التأثير والانقلاب في نقطتي الصعود والنزول؟!

وهذا الموضع من حديث «الإمام» عليه السلام يدخل في مُعْجَزِ بيانه، وكأنه «شئ القمر» ^(٧) في العلم والمعرفة لِمُخَاطَبِيهِ من أهل «الفقه الأكبر» ^(٨).
 فعندما يُعرِّف «الإمام الصادق» «الحسين بن علي» عليه السلام بِدَمِهِ لا بِنَفْسِهِ، فيكون غَرَضُهُ تفهيم المخاطبين بأنَّ مَنْ يَقْصُرُ البيانُ عن تعريف دَمِهِ، كيف يمكن ذلك روحه والإحاطة بها؟ وفي أيِّ مرتبة وأيِّ درجة يكون صاحب الدَمِ نفسه؟
 من قوس الصعود حتى قوس النزول...

راجعوا «الكافي» - برؤية تحقيقية - وأنظروا في ما عرضته (عليكم هنا) وأشرت إليه بصورة مُجْمَلَةٍ... تملكون أنَّ علامة الوجود، «جعفر بن محمد» عليه السلام في تفصيل البيان، يقول في كلامه: إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ بَكَّوْا لِهَذَا الدَّمِ، وَأَهْلُ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ بَكَّوْا لِهَذَا الدَّمِ! ^(٩)
 إذن فكما تغيَّر «الصعود» وأنقلبت أحواله، فإنَّ «النزول» كذلك.

لقد اضطرب الوجودُ كُلُّهُ أمامَ هذا الدَّمِ، من أعلى قمَّة الصعود، إلى أدنى حضيض النزول... أية ضجَّة هنده، وأيُّ زلزال هنذا؟!
 وما كان «الإمام الصادق» عليه السلام ليكتفي بهذا القدر، فعلى إثر ذلك جاء بعبارة: «ما بُرئ وما لا يُرئ»، حتى يعلمَ الذين قَدَّرَ الله لهم ورزقهم فهمها...

(٧) من معاجز «النبي» صلى الله عليه وآله، انظر «البحار» (ج ٣٥ ص ٢٧٦)، ينقل رواية من كتاب «إرشاد القلوب» عن «الإمام محمد الباقر» عليه السلام، يذكر فيها معجزة «شئ القمر»، وفيها فضيلة «لأُمير المؤمنين» عليه السلام... وذكر «الطبرسي» في قوله تعالى «أَفَتَرَبُّبُ السَّاعَةِ وَأَنشَقُّ الْقَمَرُ»: «قال «عبدالله ابن عباس»: أَجْتَمَعَ الْمُشْرِكُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فَقَالُوا: إِنْ كُنْتَ صَادِقاً فَشَقُّ الْقَمَرِ فَرَقَتَيْنِ؟ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: إِنْ فَعَلْتُ تَوَمَّنُونَ؟ قَالُوا: نَعَمْ. وَكَانَتْ لَيْلَةً بَدَرًا، فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله رَبَّهُ أَنْ يَعْطِيَهُ مَا قَالُوا. فَأَنشَقَّ الْقَمَرُ فَرَقَتَيْنِ، وَرَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَتَادِي: يَا فُلَانُ يَا فُلَانُ أَشْهَدُوا...» انظر (مجمع البيان) (ج ٩ ص ٢٨٧ ط دار المعرفة بيروت).

(٨) الفقه الأكبر: إصطلاح يُعبَّر به عن علوم العقائد والمعارف الإلهية.

(٩) انظر «الكافي الشريف» (ج ٤ ص ٥٧٥).

لقد ذَكَرَ «الإمام جعفر الصادق» عليه السلام أَنَّ كُلَّ ما (شيء) يمكن رؤيته، يمكن لِدَم «سيد الشهداء» عليه السلام، وَأَنَّ كُلَّ ما لا يمكن رؤيته يمكن أيضاً لِدَمه!

وبعد، فما هي القضية؟ وما الذي جرى؟ ... هذا هو «الحسين» عليه السلام.

فلا تقولوا على المتأبر بعد هذا: «حسين» (هكذا، بهذه البساطة)!

تأدّبوا وأعرفوا بماذا تنفّوهُون، وأيّ أسم هذا الذي يجري على ألسنتكم.

على الرغم من غَسَل القم ألف مرة بالعطر وماء الورد، إلّا أَنَّ جريان أَسْمَك على لساني هو غاية سوء الأدب.^(١٠) إذا أردتم ذكره فقولوا:

سيد الشهداء، إمام الأولياء، أبو عبدالله الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام...

دعوني أعرّض إلى عبارة واحدة، عسى أن أوفق لِكَشْف شيء مما تكتنف:

«أشهد أَنَّ دَمَكَ سَكَنَ في الخلد».

ليكنّ البحث مَبْرَهناً، وليأخذ منحىً علمياً، فليس المقام هنا مقامَ خطابة...

إنَّ الإضافة تجعل من النكرة معرفة، كُلُّ نكرة تكتسب التعريف بإضافتها، هذه خصوصيّة علميّة للإضافة.

والآن، لنتنظر في إضافة لحقت مُضافاً صيرتُه فوقَ حدود التعريف (ما وراء التعريف)، فإنَّ الإضافة إلى ما هو فوقَ حدود التعريف يوجِدُ في المضاف الحالةَ نفسها، ويصبح هو الآخر فوقَ حدود التعريف، وهذا برهانٌ علميٌّ، فأرجع إلى الكلمة التي ذكرتها آنفاً من أَنَّ «الحسين بن علي» عليه السلام، لا يحيطه تعريفٌ ولا يمكن وَصْفُه.

وإليك البرهان: من الثابت أَنَّ الإضافة تحوّل النكرة إلى معرفة، من حيث إنّ ما في المضاف إليه المعرفة ينتقل - من خلال الإضافة - إلى المضاف (النكرة).

(١٠) الأصل بيت شعر فارسي تمثّل فيه الأستاذ المحاضر رحمه الله:

هزار مرتبه شستن دهان به عطر وکلاب

هنوز نام تو بردن کمال پی ادبی است

فإن لحقت الإضافة مُضافاً إليه فوقَ حدود التعريف ونطاق الوصف، فإن الحكم يسري إلى المضاف ويصبح هو الآخر فوقَ حدود التعريف ونطاق الوصف. هذه هي خصوصية أصل الإضافة، وهناك إضافة من نوع آخر، هي "الإضافة الفنائية"، ولها حكم آخر...

فإذا كانت الإضافة إضافة الفاني إلى المُنْفِي فيه، فإن أحكام المُنْفِي فيه تسري إلى الفاني، وترتب آثار المُنْفِي فيه على الفاني، هذه هي نتيجة الإضافة الفنائية... وهنا، سننظر في إضافة «الحسين بن علي» عليه السلام إلى الله جلّ جلاله، من أيّ الإضافات هي؟ يُعَلِّمُ السَّرُّ في قوله ﷺ: "السلام عليك يا قتيل الله وأبَنَ قتيله". مَنْ هو هذا "القتيل"؟

هناك جملة في دعاء «علقمة» أدعوكم لمراجعتها، جملة في منتهى العظمة... (١١) فبعد أن يُقَسِّمَ على الله سبحانه وتعالى بالخمس «أصحاب الكساء» عليه السلام، يقول: "وبأسمك الذي جعلته عندهم وبه خصصتهم دونَ العالمين". لقد نَبَعَ ذلك الدَّمُّ من هذا الأصل...

إنَّ الدَّمَّ الذي أريق، خرجَ من بَدَنِ يحملُ أَسْمَ الله الأعظم. (ويتقن السؤال): إلى أيّ حدٍّ، وبأيّ مقدار؟ إنَّ لذلك الأسم ثلاثة وسبعين حرفاً، استأثر مقام الباري عزَّ وجلَّ بحرف واحد منها، فلا شريك له في ذلك الحرف، وبقي من ذلك الأسم اثنان وسبعون حرفاً. أُعْطِيَ منها «عيسى» عليه السلام حرفين فقط، فكان يُجِيبُ بهما الموتى ويُبرئ الأَكْمَةَ والأَبْرَصَ، ويخلق الطَّيْرَ بإذن الله... كُلُّ ذلك بفعل ذلك الحرفين، وحين بلغ الأمرُ النبيَّ إبراهيمَ عليه السلام صارَ العددُ ثمانية أحرف.

(١١) دعاء عن «الإمام الباقر» عليه السلام، الظاهر أنَّ راويه هو «صفوان بن مهران»، يُقْرَأُ بعد "زيارة عاشوراء"، التي رواها «علقمة بن محمد الحضرمي»، وقد اشتهر الدعاء بأسمه. ذكره «الشيخ الطوسي» في «مصباح المتهجد» (ص ٧٧٨ ط مؤسسة فقه الشيعة - لبنان).

ولم يتجاوز الإعطاء بعد «إبراهيم» ﷺ الثمانية أحرف قط. (١٢)
ومن ثمانية أحرف لدئي «إبراهيم الخليل» ﷺ إلى اثنين وسبعين كاملة في قلب
«الحسين بن علي بن أبي طالب» ﷺ!
إنه حامل لهكذا جوهره.
ثم إنَّ الدم أريقَ من هنكذا قلب...
هذه أمورٌ ينبغي احتسابها وأخذها في الاعتبار.
يجب أن نتعرفَ على حدود هذه الشخصية وعظمتها، وننظر إلى الدم القرين بهذا
الاسم، ثم كيفية إراقته... هذه هي الجهة المهمة.
فعندما يُراق دَمٌ، تتربُّبُ أمورٌ وحسابات:
فدَمٌ مَنْ هو؟ ومن أيِّ مستوى من المعرفة يستمد؟ ومن أيِّ المَلَكَاةِ والصفات
يفيض منبهه؟ ولماذا أريقَ؟ ثم كيف أريقَ؟ وهنكذا من المهم تحديد حجم الجراحات
التي نالت البدن... إنها مما يَبْكُكُمُ اللُّسَانُ عن قوله وبيانه، ولم يكن الهدفُ (هدفي) إلَّا
إزاحة الستار شيئاً ما عن "أشهد أنَّ دَمَكَ سَكَنَ في الخلد..."
لَعَمري، مع كلِّ هذه الجراحات في هذا البدن...

وَقَفْتُ في طرف الميدان "ليستريح ساعة"، كأنَّ عليَّ هذه الحال، وفي مثل هذا
الوضع وتلك الحال، يا تُرى كم يَلُغ من التعب والنَّصَب؟ إنه إنسانٌ عليَّ أيُّ حال، وكان
المفترض أن يتمَّ هذا الامتحان الإلهي في أفق البشرية ونطاق هذه النشأة، كأنَّ قد مرَّ
لِسَوِّهِ عليَّ جنازة «أبي الفضل العباس» ﷺ، ونَظَرَ نَعْسَ وَلَدِهِ «عليِّ الأكبر»، وخلق

(١٢) «الكافي» (ج ١ ص ٣٣٠) باب ما أعطي الأئمة ﷺ من أسم الله الأعظم، وفيه ثلاثة أحاديث،
وابصائر الدرجات (ص ٢٢٨) باب أنهم أعطوا أسم الله الأعظم، وكم حرف هو، وفيه اثنا عشر
حديثاً... وتشير الروايات إلى أن «آدم» ﷺ كان أكثر الأنبياء حظوة من أحرف الأسم الأعظم، ويليهِ
«نوح» ثم «إبراهيم» ثم «موسى» ثم «عيسى» ﷺ، أي أن العدد كان تنازلياً، إلَّا أنه عاد للصعود
والارتفاع ليبلغ ٧٢ حرفاً عندما وصل الأمر إلى «النبي الخاتم» ﷺ، وقد ورثها كلها الأئمة ﷺ.

(أوجَدَ) ذلك الاضطراب وأقام تلك الضجة في الميدان... "فوقفت يستريح ساعة"، ثمَّعَنُوا جيئداً، في مثل هذه الحال، صَكَ الْحَجَرُ جبينه! فرفع طرفَ ثوبه ليمسحَ الدَّم...
ما الذي جرى عندها، وماذا حدثَ عندما رفعَ ثوبه؟

هكذا عما لا يُطاق ذكره! ولكن ما يمكن أن يُقال، [دَقُّوا في هذه النقطة] وهي:
أنه ﷺ وَضَعَ يَدَهُ تحت الدماء المتدفقة من قلبه، لماذا وَضَعَ يَدَهُ؟ ما هو الوجه في هذا الفعل (هذه الحركة)؟ نعم، لو سَقَطَ من تلك الدماء شيءٌ على الأرض ولا قاهها، لما بقيت الأرض ولا أهل الأرض! هذا هو معنى: "السلامُ عليك يا رحمةَ الله الواسعة ويا بابَ نِجاةِ الأُمَّة" (١٣)، تَلَقَّى الدماء بيده، ولم يتركها تهرفُ على الأرض...

يا «جعفر بن محمد»، أنتَ مَنْ ينبغي أن يقول أيُّ دَم كان هذا؟...
جَمَعَ الدَّم في كَفِّهِ، ونظر إليه قائلاً: «بِاسْمِ اللَّهِ وبِاللَّهِ»، ثم قال: «وفي سبيلِ اللَّهِ»، ثم (قذف به ورماه) نثره نحو السماء، أي: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (فاطر)، فأقام تلك القيامة.

يقول «الإمام» ﷺ: "فما رجع من ذلك الدم قطرة إلى الأرض". (١٤)

هذا هو الدم الذي سَكَنَ في الخلد. لقد كَتَبْتُ يا «أحمد بن حنبل» في «مُسْنَدِكَ»، وأنتَ يا «أَبْن عبد البر» في «استيعابك»، وأنتَ يا «أَبْن حَجَر» في «إصابتك»، وأنتَ يا «ترمذي» في «مُسْنَدِكَ»، وأنتَ يا «جلال الدين السيوطي» في «تفسيرك» و«تاريخك»، وأنتَ

(١٣) روى «المفيد» و«السَّيِّد» و«الشَّهيد» في «زيارة البعيد» (مَنْ لم يحضر المشهد)، إذا أردت ذلك فمثَّل بين يديك شبه القبر وأكتب عليه اسمه... (أسم «الإمام الحسين» ﷺ) ثم قل: "... السلام عليك يا رحمةَ الله الواسعة". وعن «رسول الله» ﷺ إنه قال: "... أمَّا الحسين فإنه مِنِّي وهو أبني وولدي، وخير الخلق بعد أخيه، وهو إمام المسلمين ومولِّي المؤمنين وخليفة ربِّ العالمين، وغياث المستغيثين وكهف المستجيرين، وحجَّة الله على الخلق أجمعين، وهو سيِّد شباب أهل الجنَّة، وباب نِجاةِ الأُمَّة..." انظر (البحار) (ج ٢٨ ص ٣٩).

(١٤) روى «أبو مخنف» عن «جعفر بن محمد» ﷺ، أنَّ «الباقر» ﷺ قال: "فلم يسقط (فما رجع) من ذلك الدم قطرة إلى الأرض". انظر (البحار) (ج ٤٥ ص ٥٢ و ص ٤٦).

أيها «البيهقي» كذلك، وأنت أيها «الخطيب البغدادي» في (تاريخك)... يا أئمة التفسير ويا أرباب الحديث، لقد كتبتم بأجمعكم أنَّ «أبن عباس» قال: "أستيقظُ من منامي فزعاً"، فما هي الرؤيا التي نقلها «أبن عباس»، ونقلتموها أنتم بأجمعكم؟ قال «أبن عباس»: إنه رأى «رسول الله ﷺ» أشعث أغبر، يحمل قارورة في يده، سألها عنها، فقال إنها دماء «الحسين» وأصحابه، جمعها لينقلها إلى العرش. (١٥)

هل فهمت يا «أحمد بن حنبل» ماذا تعني هذه الرؤيا؟ هل علمت ماذا تعني هذه الكلمة؟ ليس دم «الحسين» ﷺ وخدمه، بل دم «الحسين» و«أصحاب الحسين» ﷺ، هذه الدماء كلها تُنقل إلى العرش، وهذا يعني (أنَّ «رسول الله» يقول): إنني كنتُ بستانٍ (راعي بُستان) عالم البشرية، وقد أينعت ثمار بُستاني، فجئتُ للمجنِّي والحصاد... تفتحتُ الوُرُود، فجَمَعْتُ ماء الورود، وما أنا آخذها إلى حيثُ ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (القمr).

"أشهدُ لقد طيَّبَ الله بك الترابَ وأَوْضَحَ بك الكتابَ، السلامُ عليك يا قَتِيلَ الله وأبنَ قَتيله".

وصلّى الله على محمد وآله الطيّبين الطاهرين



(١٥) راجع امسند أحمد (ج ١ ص ٢٤٢ و ص ٢٨٣)، وذيل الأستيعاب (ص ٣٨١)، والإصابة (ج ١ ص ٣٣٥)، وامستدرك الحاكم (ج ٤ ص ٣٩٧)، وقد أقرّه «الذهبي» على صحته في تلخيصه، وفي تاريخ بغداد (ج ١ ص ١٤٢)... كما رواه أيضاً «أبن الأثير» في الأسد الغاية (ج ٢ ص ٢٢)، ونصّ الرواية في امسند أحمد، هكذا:

عن «أبن عباس» قال: "رأيت «رسول الله ﷺ» في المنام بنصف النهار أشعث أغبر، معه قارورة فيها دَمٌ يلتقطه، أو يتتبعُ فيها شيئاً، قلتُ: يا «رسول الله» ما هذا؟ قال ﷺ: دَمُ «الحسين» وأصحابه لم أزل أتتبعه منذ اليوم...".

المحاضرة الثانية

التاريخ: ١٤/شعبان/١٤١٠هـ

الموافق: ١٢/٩/١٩٩٠م

المسجد الأعظم/قم المقدسة

الموضوع: معرفة الحجة عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هناك كلمة عظيمة لـ «أمير المؤمنين» عليه السلام يقول فيها: «إذا تكلفتُ ذو العلم القليل وتدخلُ في ما لا يعلم فإنه يُثعِبُ نفسه كما يُثعِبُ غيره»^(١)، ومع أننا ننقل أمثال هذه الأحاديث إلا أننا لا نعمل بها! فنحن لا نتعب، مع أننا نخوضُ في ما لا نعلم! ولست أدري عن حالكم: هل يرهقكم حديثي ويسبب لكم المتاعب ويبيث فيكم السأم أم لا؟! ولا يخفى عليكم أنَّ عدم تعينا يعود لكوننا أنانيين! ولنُسجَل هذه الحقيقة أولاً ونعترف بها... وهي أننا أنانيون، لذا (نجدنا) لا نرغب في إتعاب أنفسنا!

(١) قد يكون - عليه السلام - ناظرًا في ذلك إلى ما روي في البحار، نقلًا عن الخصال، بإسناده عن «أبي الحسن الأول» عن «أبيه» عليه السلام أنه قال: قال «أمير المؤمنين» عليه السلام: «عشرة يُعَتِّنون أنفسهم وغيرهم: ذو العلم القليل يتكلف أن يُعلِّمَ الناس كثيرًا، والرجل الحلِيم ذو العلم الكثير ليس يذِي فطنة، والذي يظلب ما لا يدرك ولا ينيخي له، والكاذب غير المُتَّذِر، والمُتَّذِر الذي ليس له مع تودته علم، وعالم غير مرید للصلاح، ومرید للصلاح وليس بعالم، والعالم يُحِبُّ الدنيا، والرحيم بالناس يخل بها عنده، وطالب العلم يجادل فيه مَنْ هو أعلم فإذا علمه لم يقبل منه» انظر (بحار الأنوار) (ج ٢ ص ٥١ ح ١٥).

لكن الواقع أننا إذا دخلنا في ما لا نعلم، نكون قد أتينا أنفسنا، وأتيناكم أيضاً... فليس «إمام العصر» ﷺ بالشخص الذي نعلم عنه شيئاً، بل إننا لا نعلم شيئاً بتاتاً! أما بالنسبة لكم فلا أدري، لعل فيكم من بلغ مقاماً ما، وعرف عنه شيئاً ما، ولكنني الساعة لا أعرف أحداً (شخصاً) معيناً ممن يعلم شيئاً نعم يوجد كثيرون ممن يعرفون عنه ﷺ بعض الأشياء، لكن المقصود معرفة ما يمكن أن يكون مُعرفاً له.

ولكننا نلج الموضوع من حيث إنه ذُكر وتوسّل، والضمير هنا يعود لي شخصياً، لا للحضور والمستمعين، فلا يلتبس الأمر على أحد... وعملنا هذا (أعني دخول البحث والحديث عن «إمام العصر» ﷺ) إنما هو على نحو تَبْصِيص الكلب حول سيّده^(٢) ولعمري، فإن هذه الدعوى أيضاً - أي كون عملنا من قبيل تَبْصِيص الكلب - لا بُدَّ من الاستغفار منها!... ليس الأمر كما تتوهم، ففي زيارة الناحية المقدّسة: "السلام عليك"، ألتفتوا جيّداً إلى هذه العبارة ثم أعلموا ما هي حقيقة الأمر، "السلام عليك سلام من عرفك بما عرفك به الله ونعتك".^(٣)

ولننظر أولاً في الكلمة الأولى ثم نصل بعد ذلك إلى الثانية، على الجميع أن يمتثلوا هناك ويقولوا: "السلام عليك"، أي سلام؟

"سلام من عرفك"، وهذا يعني أنني لم أعرفك!

"سلام من عرفك" وبإذا عرفك؟ "بما عرفك به الله"، أي بالذي عرفك الله به، وهذه الجملة تعني أن جميع التعريفات المتداولة له ﷺ تعريفات خاطئة.

(٢) تَبْصِيص الكلب: حَزَّكَ ذَنَبَهُ طَمَعاً أَوْ سَلَقاً. (معجم لاروس) (ص ١٥٨).

وَتَبْصِيصُ الْجُرُوءِ: فَتَحَ عَيْنَيْهِ، وَقَالَ «أَيْنَ دُرَيْدٍ»: إِذَا نَظَرَ قَبْلَ أَنْ تَفْتَحَ عَيْنَيْهِ، وَالَّذِي يَرَوِيهِ الْبَصْرِيُّونَ: يَبْصِيصُ، بِالْيَاءِ. وَقَدْ تَكُونُ بَصِيصٌ مِنَ الْبَصِيصِ، وَهُوَ الرِّيقُ، لِأَنَّهُ إِذَا فَتَحَ عَيْنَيْهِ فَعَلَّ ذَلِكَ. وَتَبْصِيصٌ: تَمَلَّقَ، وَهُوَ مَجَازٌ. وَمَا يُسْتَدْرَكُ عَلَيْهِ: تَبْصِيصٌ بِسَيْفِهِ، إِذَا لَوَّحَ بِهِ. وَالْبَصْبِصَةُ: التَّمَلُّقُ وَتَحْرِيكُ الظُّبَاءِ أَذْنَانَهَا، وَكَذَا الْإِبِلُ إِذَا حُدِّيَ بِهَا. عَنْ نَاجِ الْعُرُوسِ.

(٣) انظر إبحار الأنوار، (ج ١٠٢ ص ١١٧).

إننا التعريف الصحيح هو تعريف مَنْ خَلَقَكَ، ولكن ما هو هذا التعريف الذي يدخل في إطار "عَرَّفَكَ به الله"، إنه التعريف الذي رواه «الشيخ الطوسي» قدس الله نفسه الزكية في (مصباح المتهجد)^(٤) في أعمال هذه الليلة (ليلة النصف من شعبان)، ولو كان هناك دُخْرٌ لمعرفته ۞ فإنما هو مكنونٌ في مثل هذه النصوص، ولنلاحظ ما ذكره «الشيخ» («الطوسي» ۞)، فقد ذكر أنَّ ما:

يُستحبُّ في هذه الليلة قراءة هذا الدعاء، [وأنا شخصياً لا أتمكن من فهم هذا الدعاء!]: "اللهم بحقَّ ليلتنا هذه ومولودها، وحُجَّتِكَ وموعودها، التي قرَّنتَ إلَيَّ فضلها فضلكَ، فتمتَّ كلمتكُ صدقاً وعدلاً، لا مبدلَ لكلماتك ولا مُعَقِّبَ لآياتك، نورُكَ المتألقُ، وضياؤُك المشرقُ، والعَلَمُ النور في طخياء الدييجور، الغائبُ المستور، جَلَّ مولدُهُ، وكُرِّمَ تحيُّدُهُ، والملائكةُ شَهِدُهُ، واللهُ ناصرُهُ ومؤيِّدُهُ، إذا آن ميعادُهُ، والملائكةُ أمدادُهُ، سيفُ الله الذي لا ينبو، ونورُهُ الذي لا يخبو، ذو الحلم الذي لا يصبو...".^(٥)

ما هذا العالمُ وما هذه الرحاب...؟!

على هذا، فنحن سنتعب! إذ لا يمكننا أن ندرك مفهوم "نورُكَ المتألقُ، وضياؤُك المشرقُ"... ما هذه الرحاب وما هذا الأفق؟ تعسَّأ لنا... كم صغرنا أئمة الدين؟! تأملوا: "وضياؤُك المشرقُ، والعَلَمُ النور في طخياء الدييجور، الغائبُ المستور، جَلَّ مولدُهُ، وكُرِّمَ تحيُّدُهُ"، ما الأمر؟ وما الخطب؟! لقد قرَّنتَ يا إلهي فضلكَ بفضل هذه الليلة، إذاً هو فضلُ الله، ذاك الذي هو فضلكَ، فَمَنْ هو ذا؟...

(٤) (مصباح المتهجد: كتاب في أعمال السنة، لشيخ الطائفة «الطوسي» (٣٨٥-٤٦٠ هـ) قدس الله نفسه الزكية، ذكر فيه ما يتكرر من الأدعية وما لا يتكرر، وقَدَّم فصولاً في أقسام العبادات وما يتوقف منها على شرط وما لا يتوقف، وذكر في آخره أحكام الزكاة والأمر بالمعروف. وهو من أجل الكتب في الأعمال والأدعية وقديمتها، ومنه أقتبس كثير من كتب الباب، فهو أصلها. عن «الزريعة» للعلامة «الأقا يزرك الطهراني» (ج ٢١ ص ١١٨).

(٥) انظر (مصباح المتهجد) (ص ٨٤٢ / طبعة مؤسسة فقه الشيعة).

والواقع أنني عاجزٌ عن الخوض في غمار زيارة "الناحية المقدسة"، وفي عبارات هذا الدعاء (دعاء ليلة النصف من شعبان)، حتى ذلك القدر الذي فهمته من هذه النصوص، فإنَّ بياني - الآن - ليقصُر عن العرض.

في "زيارة الناحية" التي تحوي التسليم الذي تقدّم نقله، أي: "السلام عليك سلام من عرفك بما عرفك به الله ونعتك"، هناك عبارة تقول:

"السلام عليك يا ناظرَ شجرة طوبى وسدرة المنتهى". (٦)

إن السادة الحضور هم من أهل العلم والفضيلة، ولكنني سأعرض لشرح هذه الفقرة حسب العادة الجارية بين (الطلاب) المحصلين في تناول هذه الأمور - أحياناً - بالبحث والنظر، وكما هو شأن الأجواء العلمية، فعذراً!

أقول: إنَّ حدود الخيال وأفقَه لا يمكن قياسه إلى حدود النظر ونطاقه، فالإنَّ أيَّ مدَى يُمكنكم أن تبصروا، ولكن إلى أيِّ فضاء يمكن لخيالكم أن يسبح؟ كم هو البُتون بين النظر والخيال، ثم بين الخيال والعقل؟ بمعنى: ما هي المسافة بين ما تشاهدونه بأعينكم، وما تبلغونه بخيالكم، وما تصلون إليه بعقولكم؟ كم هي الفواصل بين حدود هذه الإدراكات؟... فأَيُّ حدٍّ يمكن أن يبلغ البصر، وأَيُّ حدٍّ يمكن أن يبلغ الخيال، وبعد مرتبة الخيال، إلى أيِّ حدٍّ يمكن أن تبلغ عقولكم؟... من الواضح أنَّ غاية العقول هي درك المجردات.

فإذا كانت "سدرة المنتهى" في نطاق رؤية إنسان ما، حتى إذا شَخَّص ببصره رأى وشاهد "سدرة المنتهى" ! فأَيُّ الحدود والآفاق سيلبغها عقله؟

هذا هو "الحجة بن الحسن" ؑ، وهذا الإنسان هو "إمام الزمان" ؑ...

"السلام عليك يا ناظرَ شجرة طوبى وسدرة المنتهى".

(٦) قال (الكفعمي) ؑ في (مصباحه)، روى (يونس بن عبد الرحمن) عن (الرضا) ؑ أنه كان يأمر بالدعاء لـ (صاحب الأمر) ؑ بهذا الدعاء... وقد جاء هذا التسليم في ذلك الدعاء المذكور. انظر (بحار الأنوار)، (ج ١٠٢ ص ١١٥، ١١٧).

إِنَّمَا يُعَرَّفُ «إمام الزمان» ﷺ بمثل ما جاء في هذه النصوص، لا بمنسوجات خيالاتنا، وإذا كان هذا هو «إمام العصر» ﷺ، فلا بد أن يُقَدَّرَ حَقُّ قدره، وَمَنْ لم يُقَدَّرْهُ بحَقِّ قدره، ولم يُنَزِّلْهُ المقام الذي أنزله الله فيه، ولم يُرتَّبْهُ في المرتبة التي رتبها الله فيها - ولو بخفضه عن مقامه درجة واحدة - فإنه لِيُخَسِّمَ على عقله وَيُكْتَبَ له الشقاء الأبدي، وَيُحَرِّمَ من جميع الكمالات ﴿كَذَٰلِكَ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (المطففين) ١... وهذه هي المأساة الحقيقية للإنسان.

وعلى كل حال، هذا هو مجال بَصَرِهِ ﷺ، وإذا كانت الرؤية والباصرة قد بلغت هذا الحدَّ، فأين عساه أن يبلغَ الخيال؟ هنالك تجارُّ عقلُ «جبرائيل»، الذي كان حدُّه سِدْرَةُ المنتهى^(٧)، ولم يمكنه أن يرقى فوق ذلك، أمَّا «إمام العصر» ﷺ فإن سِدْرَةَ المنتهى في نطاق رؤيته، وهنكذا يكون «جبريل» في مرمى بصره أيضاً، وأما عقله وخياله فهو حيث لا يمكن لـ «جبرائيل» ﷺ أن يقربه ويدنو منه، وَمَنْ عساه أن يكون «جبرائيل» (بمقارنته مع «المولى»؟) نعم إن للوحي ونزول «جبرائيل» به، والطقوس التي تصاحب ذلك أهمية وخطورة كبيرة، ولكن أين هذا من خطورة مقام «إمام العصر» ﷺ المشار إليه؟! إِنَّ «جبرائيل» لا يمكنه أن يدنو من ذلك المقام ولا أن يقربه ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ (النجم)، ففي ذلك المقام ما يزال «جبرائيل» في نزول... تدبَّروا في القرآن الكريم، وأتْلَوْهُ بِدِقَّةٍ وَعِلْمٍ لتتكشفت لكم هذه الأمور، ولو بعض الشيء.

(٧) في الحديث الشريف عن «رسول الله» ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنِي عَلَىٰ جَمِيعِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْفُضَّلِ مِنْ بَعْدِي لَكَ يَا عَلِيٌّ وَلِأَلِ الْأَئِمَّةِ مِنْ بَعْدِكَ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَخَدَّامُنَا وَخُدَّامَ مَحَبَّتِنَا... يَا عَلِيُّ لَوْلَا نَحْنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ «آدَمَ» وَلَا «حَوَاءَ» وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ وَلَا السَّمَاءَ وَلَا الْأَرْضَ، فَكَيْفَ لَا نَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ سَبَقْنَاهُمْ إِلَىٰ مَعْرِفَةِ رَبِّنَا وَتَسْبِيحِهِ وَتَهْلِيلِهِ وَتَقْدِيسِهِ؟ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ «آدَمَ» فَأَوْدَعَنَا صُلْبَهُ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِالسُّجُودِ لَهُ تَعْظِيماً لَنَا وَإِكْرَاماً، وَكَانَ سَجُودَهُمْ لِلَّهِ عِبَادِيَّةً وَلِ«آدَمَ» إِكْرَاماً وَطَاعَةً لِكُونِنَا فِي صُلْبِهِ، فَكَيْفَ لَا نَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ سَجَدُوا لِ«آدَمَ» كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ، وَإِنَّهُ لَمَّا عَرَجَ بِي إِلَىٰ السَّمَاءِ أَتَيْتُ إِلَىٰ حُجُبِ النُّورِ قَالَ «جبرائيل»: إِنَّ أَتْمَاءَ حَدِّي الَّذِي وَضَعَنِي اللَّهُ فِيهِ إِلَىٰ هَذَا الْمَكَانِ، فَإِنْ تَجَاوَزْتَهُ أَحْتَرَقْتَ أَجَنَحَتِي» انظر: «البحار» (ج ١٨ ص ٣٤٥).

إذن مَنْ كان هذا مجال رؤيته، فما هو مُعرفه؟

إنها العبارات التي نلت ما تقدّم في التسليم: "السلام عليك يا ناظر شجرة طوبى وسدرة المنتهى، السلام عليك يا نور الله الذي لا يُطفأ" إنه نور الله الذي لا يُطفأ، ولكن ما هو هذا النور الذي لا يُطفأ؟... هناك تتجلى وتتجمّع جميع العلوم. ولكم أن تدقّقوا في هذه الزيارة نفسها، حيث تبلغ الأمور شيئاً فشيئاً مبلّغ: "أشهد أنّك... وأنتَ خازن كلِّ عِلْمٍ"، تصوّروا هذا المعنى، إنَّ مُجرّد تصوّره ليُحيّر الإنسان! ثم إلى قوله: "فاتقِ كُلَّ رُتقي، ومُحقّق كُلِّ حقٍّ، ومُبطِّل كُلِّ باطلٍ"^(٨)، هذه مقامات أربعة تقلّدوها «إمام العصر والزمان» عليه السلام...

بالمقام الأوّل أنّه عليه السلام * عالم *، إنّما أيُّ عالم؟ عالمٌ بكلِّ، و 'كُل' من أدوات العموم، بل أصرح ألفاظ العموم، وقد تعلّقت هنا بالعلم، وأيُّ عالم هو عالم العِلْم؟... هذا من حيث علمه عليه السلام، أمّا قدرته، فما هو حدّها؟ (إنه عليه السلام) "فاتقِ كُلَّ رُتقي"، إذ ليس هناك رُتق أصلاً، وما هو إلّا الفتح بمجرد إشارة منه عليه السلام... إنه مقام لا يمكن إدراكه ولا تصوّره، والأفضل أن ننظر في ما رُوِيَ في ذلك، فقد رُوِيَ في «الكافي» بإسناده عن «أبي عبدالله» عليه السلام أنّه سأله رجل: "عن القائم عليه السلام عليه بإمرة المؤمنين؟ قال: لا، ذاك أسم سَمي الله به أمير المؤمنين عليه السلام لم يُسم به أحدٌ قبله ولا يتسمّى به بعده إلّا كافر (ولا استثناء!)، قلت: جُعِلَتْ فداك كيف يُسمّى عليه؟ قال: يقولون السلام عليك يا بقيّة الله، ثم قرأ ﴿يَقِيْتُ اللَّهَ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾" (هود) *.^(٩)

وماذا تعني "بقيّة الله"؟ فكروا وتغنّوا فهو "المنتهى إليه سوا ريت الأنبياء، والموجود لديه آثار الأصفياء"، فكلُّ الكرامات والكمالات وكلُّ مقام ومنصب حصل عليه ذو مقام، وكلُّ وسام تحلّى به صاحبه، كلّها في قبضته... مَنْ هو هذا؟!

(٨) راجع الهامش (٦).

(٩) «الكافي الشريف» (ج ١ ص ٤١١ و ٤١٢ ح ٢).

وعندما يحين ظهوره الشريف، يتجسّد معنى جميع موارث الأنبياء وآثار الأصفياء في خلاصة ما سلّف من الوجود، إنه عُصارة الخلق والوجود، إنه عُصارة الأريج الذي جمّعه الله سبحانه وتعالى من جميع أزهار وُزُود العالم، وحَصَلَه في زجاجة (قارورة)، فكان «الحُجَّة بن الحسن» عليه السلام.

ولعمري، ماذا عسانا أن نقول في هنكذا بشر؟

وكيف يمكننا التحدّث عن مثل هذا الوجود؟

وحتى تعبري المتقدّم عن هذا الحديث والبحث بـ "تَبْصُصُ الكلب"، لا يمكن أن يتحقّق هنا ويصدّق! إذ إننا لم نجتزّ الأمتحان بعد، فصاحب الكلب قد يقذف كَلْبُهُ بألف حَجَرٍ، ولنكنك تَجد الكَلْبَ (مع ذلك) يعودُ إليه و "تَبْصُصُ" عند رجله، ونحن لم نُقدِّفْ حتى بحَجَرٍ واحد (من هذا البيت) حتى يتبيّن: هل سنعود إلى هذا الباب من جديد ونصرّ على لَنُثمّ اعتابه؟! ^(١٠)

أما المعرفة، فلا أتر لها!

وأما تَبْصُصُ الكلب، فاستغفر الله من أَدعائه وأنتحاله!...

(١٠) قد يستغرب بعضهم هذه التعابير من سباحة «الشيخ»، ومحسبها إغراقاً وغُلُوّاً، أو يراها أمتهاناً لمكانة الإنسان، وفيها ما يتعارض مع كرامته... وما ذلك إلّا لِغُرْبَتِهِم عن تراث «أهل البيت»، ويُعدهم عن آداب التعامل مع أولياء الله، وهنكذا لجهلهم بحقائق تلك الذوات المقدّسة التي حقّ للعارف أن تذهب نفسه وتلف في الخضوع والتذلّل لهم.

هنكذا علّمنا «أمر المؤمنين» عليه السلام وأدبنا وهو يخاطب «رسول الله» ﷺ: "... بل رضيت أن يكون روحي ونفسي فداءً لأخ لك، أو قريب، أو لبعض الحيوانات تمنّتها"، رُوي في «البحار» (ج ١٩ ص ٨١ ح ٣٤). وقال «الشيخ الصدوق» عليه السلام في «اعل الشرايع» (ص ٣٤): "لأنّ الأئمة من النبيّ والحُجّة بمنزلة الأغنام من راعيها". ونقل «التكائي» عليه السلام في «قصص العلماء» (ص ٤٠٥، ٣٩٧): قال المولى «نصير الدين الطوسي» عليه السلام: "يا حشرة على حُمُرِ أفئتيه ولم تبلغ في الفهم والإدراك ما يفهمه الكلب". ومكتوبٌ على قبره، وكذا قبر «الحسين بن الحجاج» عليه السلام المدفون في جوار «الجوادين» عليهم السلام: «وَكَلْبُهُمْ تَبْصُصُ ذِرَاعِيهِ بِالْوَيْدِ» عليه السلام (الكهف)... فتأمّل.

نعم، كل ما بقي هو ذلك السيّد، وأي مولى هو؟ وذلك الكريم الجواد، وأي كريم وجواد هو؟ اللهم إلّا أن يتلطّف علينا ببركة دم جدّه «الحسين»... وإلّا فلنستأجّر في مقام كلب مدّ على أعتاب دارهم ذراعيه وهزّ أمامهم ذنبه... كلّاً، فنحن أقلّ من كلّ وأسوأ! (ويعد، فالتعب كلّ التعب علينا) إنّ كلّ ما نالنا هو من جَنِي أَيْدِينَا، لا نلومك (يا «أبن الحسن») ولا نعنّب عليك، وهل كان منك غير اللطف والإحسان؟ وكان متناً غير السوء والعار؟... كلّاً، لا شيء سوى ذلك أبداً.

ينقل المحدث «المجلسي» رضي الله عنه قصة عجيبة، أشتملت على كلمتين لـ «صاحب الأمر» رضي الله عنه عالماً في المعرفة، فقد نقل من كتاب «السلطان المفرّج» عن أهل الإيمان، أنّه حكى عن «مُحبي الدين الإربلي»: أنّه حضّر عند أبيه ومعه رجل، فتعسّ فوقعت عمامته عن رأسه، فبدّت في رأسه ضربة هائلة، فسأله عنها؟

فقال له: هي من «صِفِّين»! فقليل له: وكيف ذلك ووقعة «صِفِّين» قديمة؟ فقال: كُنْتُ مسافراً إلى «مصر» فصاحبني إنسانٌ من «عَزَّة»، فلمّا كُنّا في بعض الطريق تذاكرنا وقعة «صِفِّين»، فقال لي الرجل: لو كُنْتُ في أيام «صِفِّين» لرؤيت سيفي من «علي» وأصحابه، فقلت: لو كُنْتُ في أيام «صِفِّين» لرؤيت سيفي من «معاوية» وأصحابه، وها أنا وأنت من أصحاب «علي» رضي الله عنه و«معاوية» لـ...، فأعزتنا عركة عظيمة، وأضطرنا فما أحسستُ بنفسي إلّا مُزْمِئاً لما بي...

فبينما أنا كذلك، وإذا بإنسان يوقظني بطَرْفٍ رجمه، ففتحت عيني، فنزل إليّ، ومسح الضربة، فتلا: مَث. فقال: إلبث هنا، ثم غاب قليلاً، وعاد ومعه رأس مخاصمي مقطوعاً، والدواب معه، فقال لي: هذا رأس عدوك، وأنت نصرتنا فنصرك، ولينصرك الله مَنْ نصره. فقلت: مَنْ أنت؟ فقال: فلان بن فلان - يعني «صاحب الأمر» رضي الله عنه - ثم قال لي: وإذا سئلت عن هذه الضربة فقلْ ضُرِبْتُهَا في «صِفِّين». (١١)

(١١) انظر إبحار الأنوار، لـ «العلامة المجلسي» (ج ٥٢ ص ٧٥).

إنها كلمة في غاية الأهمية: "نصرتنا فنصرناك" ...

وما هي العلاقة بين هذه الكلمة والآية الشريفة: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (الحج) التي تضمنت لآم التأكيد؟
لقد ذكر علماء اللغة والنحو أن في هذه الآية أربعة تأكيدات...

فمن المؤكد أن من ينصر الله، فإن الله سينصره، ومقصوده ﷺ من: "نصرتنا فنصرناك"، إنك لم تنصرنا نحن، بل نصرت الله، فلا فرق بين نصرتنا ونصرة الله، ولسنا نحن الذين ننصرك، بل الله هو الذي ينصرك. وهذا أيضاً مما يوصل الإنسان إلى معرفة «الإمام»، والقضية هنا على نحو ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (الأنفال)، فليست القوة التي جرت على تلك اليد فالتأم الجرح من فوره، قوة بشرية، إنها قوة مُسَمَّدة من مكان آخر، تجري وتظهر من خلال تلك اليد...

ولكن إدراك (إدراكنا لـ) هذه الحقائق ما يزال ضعيفاً!

ما هو حد تفوقه ﷺ على غيره؟

حتى نقف على حد التفوق والتميز، لننظر في حال «موسى بن عمران» ﷺ الذي كان يُخرج يده من جنبه ﴿فَإِذَا هِيَ بِنِيَّاءٍ لِّلنَّظِيرِينَ﴾ (الشعراء)، وكانت تلك اليد (الأخرى، أي يد نبي الله «عيسى بن مريم» على نبينا وآله وﷺ) تُرجع البصر للأعمى، وكانت إذا مسحت على رأس أحدٍ أُمِّمَ ووُهِبَ عقل أربعين رجلاً...

لقد كان النور الذي يسطع من يد «عيسى بن مريم» ﷺ يشفي العين الباصرة، ويبهها الرؤية... أمّا يد «الحنجة بن الحسن العسكري» ﷺ فإن سبل العقل يتدفق منها، بل يتصبأ أنصبأ^(١٢)، هذا هو الفارق بين هاتين اليدين، وبهذا التفاوت الفاحش تتفوق يد «صاحب الأمر» ﷺ...

(١٢) روى «الصدوق» في نوادر (كمال الدين وتمام النعمة) (ج ٢ من ٦٧٥ ح ٣٠) عن «الباقر» ﷺ، قال: "إذا قام قائمنا ووضعت يده على رؤوس العباد، فجمع بها عقولهم وكمّلت بها أحلامهم".

بل الواقع إنَّ الأمر في تفوقه ليس على ما تتصوّر، بل أكثر من ذلك بكثير! من هنا، فإنَّه ﷺ عند ظهوره الشريف، يخرج معه ثلاثة عشر ألفاً وثلاثمئة وثلاثة عشر مَلَكًا، من هم موجودون الآن في الأرض. (وقد جاء في الرواية) أنَّ «الإمام» ﷺ يُسأل: هل أنَّ هؤلاء الثلاثة عشر ألف وثلاثمئة وثلاثة عشر مَلَكًا، موجودون في الوقت الحالي (الآن) على وجه الأرض؟ فيجيبهم: نعم... إنَّ ثُلَّةً من هؤلاء هم عن صحب «نوحاً» في سفينه، وثُلَّةٌ أخرى كانت مع «إبراهيم» حين أُلقي في النار، وثُلَّةٌ كانت قد رافقت «موسى» عندما دخل «الوادي المقدس»، وثُلَّةٌ كانت مع «عيسى» حين رُفِعَ، وثُلَّةٌ منهم شهدوا مع «رسول الله» ﷺ بدرًا... (١٣)

إنَّ عظام أيام الوجود ومواقفه التي نهَضَ بها الأعظم من الرجال الذين كانوا يتمتَّعون بقُدْرَاتٍ ملكوتيَّةٍ فائقة... تعودُ كُلُّها لتتمحور وتُنَجِّلُ في وجود «صاحب الزمان» ﷺ، وعندما يحين الوقت لظهوره الشريف، يتجمَّعُ حوله جميعُ الأربعة آلاف مَلَكٍ الذين هبُّوا لنصرة «سيد الشهداء» ﷺ، أولئك الذين تجمَّعوا منذ زمن «نوح» وحتى آخر يوم «عاشوراء» حيث «لا يوم كيِّومك»... (١٤)

عليهم (جميعاً) أن يمثلوا بين يدي «الحُجَّةِ أبْنِ الحُسْنِ» ﷺ، ويحوموا حول شمعة وجوده الأقدس.

إذن فمثلُ هذا الإنسان لا بُدَّ وأن يُعرَفَ بهذه التعاريف: «نورُك المُنَالِقُ، وضياؤُك المُشْرِقُ، والعَلَمُ النور في طخياء الديجور»... إلى آخر الدعاء.

(١٣) روي في كمال الدين وقام النعمة، للشيخ «الصدق» (ج ٢ ص ٦٧١) بإسناده عن «أبان»، وفي البحار (ج ١٩ ص ٣٠٥).

(١٤) إشارة إلى قول «الحسن السبط» ﷺ لأخيه «الحسين» ﷺ:

«لا يوم كيومك يا أبا عبدالله، يزلف إليك ثلاثون ألف رجل يدعون أنهم من أمة جدنا محمد ﷺ، ويتحللون دين الإسلام، فيجتمعون على قتلِكَ وسفكِ دميكَ، وأنتهاك حرمتكَ، وسي ذراريك ونسائك، وأنتهاب ثقلِكَ»... انظر «البحار» (ج ٤٥ ص ٢١٨).

والآن، ما هي وظيفتنا الرئيسة؟ ماذا علينا أن نفعل؟

إن دورنا نحن - أعني دور طبقة العلماء، وطلبة العلوم الدينية - يتلخص في أمرين، إذا مَنَّ الله علينا ووفَّقنا، ولا يمكن أن يكون الأمر إلا بتوفيق ولطف منه تعالى، لا أن ندَّعي أن لنا شأنًا... وأنا أَكثَرُ - هنا - (وأعيد قولي) بأنني لا أستطيع الادِّعاء بأن لي مقامَ كليهم، وعلى هذا أَقِرُّ وأُضِي، لأنها دعوى توجب عليّ وتلزمي الاستغفار، ولن أقع في هذا الخطأ فادَّعي (وانتحل صفة) بأنني كلُّب هذا البيت! ^(١٥)

ولكننا مُتَسَوِّلُونَ نستجدي... ﴿وَأَمَّا أَلْسَابِلُ فَلَا تَنْهَرْ﴾ (الضحى).

إنَّ ما نقوله ونُخاطِبُكَ به يا «أبن العسكري» هو:

إنَّ الله تعالى قال: ﴿وَأَمَّا أَلْسَابِلُ فَلَا تَنْهَرْ﴾... فأنا سائلٌ ويَتِمُّ، نحن أيتام بأنقطاعنا عنك، لَعَمْرِي مَنْ هو أَكثَرُ مِنَّا؟

(١٥) مع أنَّ تعبير سباحة «الشيخ» ﷺ هنا بأنه لم يبلغ رتبة الكلب، حتى عَدَّ أدعاه وأنتحاله وزعمه ذلك ضرباً من الغفلة والغرور الذي يستوجب الاستغفار وطلب التوبة... قد يوحى بالتواضع والتذلل، بل المبالغة والإغراق في ذلك، كما قال "أحدهم" "وواجهني، بعد مطالعته الكتاب (عند انتشار الطبعة الأولى)، أنَّ «الشيخ» ﷺ خانه التعبير، وكان عليه أن يجد ألفاظاً ويُنشأ عبارة أنسب للتعبير عن خضوعه وولائه لـ «أهل البيت» ﷺ، إذ ما كان ينبغي أن يبلغ هذه الحدود، فقد كَرَّمَ الله بني آدم، وليس له أن يمتحن نفسه بمثل هذه الأوصاف!

لكن الحقُّ أنَّ ذلك لا يعدو أن يكون أمانة على الرتبة العلمية والروحانية والعرفان الذي بلغه سباحة «الشيخ» ﷺ، فيما نحن في حقائقنا وإلا هباءً وأعداءً أمام تلك الذوات الطاهرة... وأعلم بأنه لا سبيل إلَّا إدراك المعارف والحقائق وبالتالي نيل السعادة في الدارين، إلَّا بهذه الفهم والشعور، ولا طريق لتكسيها إلَّا بإنكار الذات على هذا النحو من التأدب والخضوع.

أمَّا مسألة كرامة الإنسان وعدم جواز أمتهان النفس بمثل هذه التعابير... فالحقُّ أن لا كرامة فوق هذا التذلل، ولا عِزَّةٌ وشرف يناهز هذا الخضوع، ومدلول الآية ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ (الإسراء) يسبح في أرق بعيد عن ما توهمه بعض من أعترض، ويؤكد هذا السلوك ويمسسه، فالعبادة ليست أمتهاناً للإنسان، مهما بدت غريبة في شكلها وطقوسها. وقد ذكرت في حاشية الصفحة (٣٧) بعض الشواهد والأستدلالات.

وأين السائل الأشد فقراً والأكثر فاقةً من؟ (١٦)
وقد قال الله سبحانه وتعالى في مُحْكَم كتابه: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿١﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿٢﴾﴾ (الضحى)...
إِنَّ وظيفتنا هي ما ذكروه: "المعروف ما أمرُكم به، والمنكر ما نهيتكم عنه، والحق ما رضيتُموه، والباطل ما سخطتُموه". (١٧)

(١٦) في الحديث الشريف عن الإمام العسكري ﷺ، قال: حَدَّثَنِي «أبي»، عن «آبائه»، عن «رسول الله» ﷺ أنه قال: "أشدُّ من يُثْم اليتيم الذي أنقطع عن أبيه، يُثْم يتيم أنقطع عن إمامه، ولا يقدر على الوصول إليه، ولا يدري كيف حكمه في ما يبئلى به من شرائع دينه، ألا فَمَنْ كان من شيعتنا عالماً بعلومنا فهدي الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا فأخرج ضعفاء شيعتنا من ظلمة جهلهم إلى نور العلم الذي حَبَّوْناه به، كان معنا في الرفيق الأعلى وجاء يوم القيامة وعلين رأسه تاج من نور يضيئ لأهل تلك العَرَصات". وقد ذكر الشيعة بهذه الصفة (الآيتام) في روايات أخرى، منها:

عن «الحسين بن علي» ﷺ قال: "مَنْ كفل لنا يتيماً قطعناه عَنَّا محنتنا باستتارنا، فواساهُ من علومنا التي سقطت إليه حتى أرشده وهذاه، قال الله سبحانه: أَيْهَا الْعَبْدُ الْكَرِيمُ الْمَوَاسِي، أَنَا أَوْلَى مِنْكَ بِهِذَا الْكَرَمِ، أَجْعَلُوا لَهُ يَا مَلَائِكَتِي فِي الْجَنَّةِ بِحَدِّ كُلِّ حَرْفٍ عِلْمَهُ أَلْفَ قَصْرٍ".

وقال «موسى بن جعفر» ﷺ: "فقيه واحد يتفقد يتيماً من آيتامنا المنقطعين عن مشاهدتنا والتعلم من علومنا، أشدُّ على إبليس من ألف عابد". إلى أن قال: "ويقال للفقير: أَيْهَا الْكَافِلُ لِآيَتَامِ آلِ مُحَمَّدٍ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ - الْهَادِي لِضِعْفَاءِ حَبِيْبِهِ وَمَوَالِيهِ، قَفَّ حَتَّى تَشْفَعُ فِي كُلِّ مَنْ أَخَذَ عَنْكَ أَوْ تَعْلَمُ مِنْكَ". وقال «علي الهادي» ﷺ: "لَوْلا مَنْ يَبْقَى بَعْدَ غِيْبَةِ قَائِمِنَا مِنَ الْعُلَمَاءِ الدَّاعِينَ إِلَيْهِ وَالِدَالِينَ عَلَيْهِ، لَمَا بَقِيَ أَحَدٌ إِلَّا أَرْتَدَّ عَنْ دِينِ اللَّهِ، أَوْلَيْتُكُمْ هُمْ الْأَفْضَلُونَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ".
«تفسير الإمام العسكري» ﷺ، عن «عوائد الآيتام» لـ «المحقق التراقي» (ص ٥٣٣ - ٥٣٦).

وعن مولانا «فاطمة الزهراء» ﷺ، قالت في معرض الثناء على علماء الشيعة: "... ثم ينادي منادي رُبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ: أَيْهَا الْكَافِلُونَ لِآيَتَامِ آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ، النَّاعِشُونَ لَهُمْ عِنْدَ انْقِطَاعِهِمْ عَنْ آبَائِهِمُ الَّذِينَ هُمْ أَوْلَهُمْ". انظر «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ٢ - ص ٣٠٢ - ٣٠١).

(١٧) فقرة من "دعاء التوبة" الذي صدر من "الناحية المقدسة"، ذكرت في زيارته، صلوات الله عليه المروية عن «محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري»، نقلها «المجلسي» في «البحار» عن «الأحجاج» (ج ٥٣ ص ١٧٢، وج ٩٤ ص ٣، و ٣٩، وج ١٠٢ ص ٨٢ و ٩٤).

هكذا يجب أن نكون، أي على ذلك الحد من التسليم...
والعقل يجب أن يُسلم هنا ويلقي العنان.

دَعُوا هذه الأغاليط والشبكات التي تنطلق من "إن فهمي يقتضي كذا..." و"وفقاً
لعلمي فإنه كذا..." جانباً، وذروها بعيداً، فـ "الحق ما رضيتموه، والباطل ما
سخطتموه"، فما تراه (يا «أبن العسكري») حقاً فهو الحق، وما تراه باطلاً فهو الباطل.

إنَّ العقيدة الحَقَّةَ تتلخَّصُ في هاتين الكلمتين:

"الحقُّ ما رضيتموه، والباطل ما سخطتموه".

وأما البُعد والجانب العملي والسلوكي فيجب أن نُعمل فيه أيضاً: "المعروف ما أمرتم
به، والمنكر ما نهيتم عنه".

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



المحاضرة الثالثة

التاريخ: ١٣/شعبان/١٤١١هـ

الموافق: ٢٧/٢/١٩٩١م

المسجد الأعظم/قم المقدسة

الموضوع: صبر الحجة عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

علينا أن نتعرَّضَ بين فترة وأخرى لبعض المباحث المتعلقة بأصول الدين، لنعرِّض بذلك تقصيرنا في هذا الجانب، فنحن نعاني من نقصٍ وضعفٍ في "أصول الدين"، والصحيح أن أقول: إننا نعاني من فقرٍ، بل ما يناهز ويتقرب من الانعدام في أصول الدين! وهذه طامة كبرى...

"اللهم عرِّفني حُجَّتَكَ فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تَعْرِفْنِي حُجَّتَكَ ضَلَلْتُ عَنْ دِينِي"^(١)، هذه كلمة محفوفة بالأخطار! وقبل البدء لا بد من التنويه إلى أن المسألة من الأهمية بمكان، بحيث إنها خارجة عن إطار قدرات وإمكانات أمثالي وأمثالكم...

(١) رواه «الشيخ الطوسي» عليه السلام في (مصباح المتهجد) (ص ٤١١ ط بيروت) مُسنداً عن «أبي عمرو القمري» (أحد السفراء الأربعة في عصر الغيبة الصغرى). وهو صدر الدعاء الذي ذكره صاحب مفاتيح الجنان، الشيخ «عباس القمي» عليه السلام تحت عنوان: "الدعاء في زمان الغيبة".

إنَّ الموضوع هو: " معرفة الحُجَّة "، لا معرفة العبادات والمعاملات الشرعية، ولا معرفة " الصحيح والأعم " (٢)، لا معرفة " البراءة والأشغال " (٣)، فهذه يمكننا أن نلجها بإقدام ونبحثها دونَ وَجَل، أمَّا في تلك الأبحاث فنحن ندخل بخوفٍ ورهبة! إذ لا أهليَّة لنا ولا كفاءة، فلا مناصَّ من أن نقول: " اللهم عرّفني حُجَّتكَ ".

إنَّ معرفة حُجَّتِه تعالين، شأنٌ أكبر من أن نبْلغه نحن، وهذه الأبحاث (المتعلّقة بالشأن العقائدي) - في حقيقة الأمر - لم تُنقَّح ولم تُخصَّص للتحقيق (والبحت المستفيض) كما ينبغي. نعم، لقد بذلَّ عظماءُنا كثيراً من الجهود والمساعي المشكورة، ولم يَدْخروا شيئاً في وسعهم، لكن الأمر يعود إلى عظمة القضية وسُمُوها، لا إلى تقصير الباحثين في موضوع الإمامة، إذ لم يقصِّروا في البحث والتحقيق... ولكن جَلَّ جنبابه، إنَّ عظمَةَ مقامِه (ﷺ) تحوّل دونَ بلوغه في قريبٍ منظورٍ، وسَهْلٍ ميسور، هذا فضلاً عن الافتقار للشرط الأساس لتحصيل المعرفة به ﷺ.

(٢) و(٣) من مباحث علم الأصول ومصطلحاته. وقع النزاع بين الأصوليين في أن أساء العبادات كالصلاة والصوم والحج، وبَل وبعض أساء المعاملات كالبيع والإجارة والنكاح، هل هي موضوعة بوضع تخصّصي للمعاني الجامعة للأجزاء والشرائط الشرعية، الفاقدة للموانع والقواطع كذلك، بحيث يكون استعمالها في الناقصة الفاقدة لما يُعتبَر فيها غلطاً باطلاً أو مجازاً لعناية وعلاقة؟ أو هي موضوعة للأعم من النامّة الجامعة لما يُعتبَر فيها والناقصة الفاقدة له؟ ليكون إطلاقها على الناقصة أيضاً استعمالاً حقيقياً، وإن كان الطلب لم يتعلّق إلا بالكاملة الواجدة لما يُعتبَر فيها، فأختار الوجه الأول قولاً بـ " الصحيح " والقاتل به يُسمّى " صحيحاً "، وأختار الوجه الثاني قولاً بـ " الأعم "، والقاتل به يُسمّى أعمّياً. وهكذا البراءة والأشغال من الأصول العمليّة التي مفادها أن الأصل براءة ذمّة كلّ مكلف من التكليف حتّى يثبت بالدليل، ويحكم به العقل فيسمّى بالبراءة العقلية، والشرع فيسمّى بالبراءة الشرعية. أمّا الأشغال: فعبارة عن حكم العقل بأنَّ اشغال الذمّة بالتكليف يقيناً يستدعي فراغها من التكليف يقيناً أيضاً، والمراد منها أنه إذا عِلِمَ المكلف بالتكليف، فإنَّ ذمّته تبقى مشغولة بذلك التكليف حتّى يُفْرِغها ويبرئها منه بأمثاله.

للمزيد راجع: " الموسوعة الفقهيّة الميسرة " لـ " الشيخ محمد علي الأنصاري " (ج ٣ ص ٤٧٨ وحج ٦ ص ٥٥٥)، وأصطلاحات الأصول ١ لـ " الشيخ علي المشكيني " (ص ١٥٧).

المسألة التي ينبغي أن يلتفت إليها الجميع هي أنَّ أصول المعارف الدينية (المعتقدات) لا يصحُّ أن تؤخذ من أيِّ أحد، وإنَّ مبدأها والمرجع فيها هما أثنان لا غير، القرآن الكريم والحديث الشريف، وإتيا تنشأ الانحرافات عندما نستقي ونأخذ عن غير هذين المصدرين. فإنَّ أصل هذه القضايا (العقائدية) يجب أن يؤخذ من القرآن الكريم، ويؤخذ الفرع من الروايات.

والإمامة هي أهمُّ القضايا، لماذا؟ لأنها المقدّمة الموصلة إلى الله سبحانه وتعالى. هذه هي خلاصة المطلب ولُبُّ القضية، ولَسْتُم (أيها الحضور) من العوام حتّى تتحدّث بلغتهم ونخاطبهم، إنكم من الخواص الذين ينبغي لهم التقاط الرموز والألفاظ إلى الإشارات... وقد قالوا ﷺ:

"بنا عُرِفَ الله، وبنا عُيِدَ الله، ولولانا ما عُبدَ الله، ولولانا ما عُرِفَ الله". (٤)
 إنَّ الارتباط العلمي والعملّي للعبد بربّه منوطٌ - على نحو الحصر - بطريق الإمامة الكبرى ويَتِمُّ بواسطتها، فالمعرفة يجب أن تكون من خلال هذا الطريق، والعبادة كذلك يجب أن تكون من خلال هذا الطريق، وإذا تحقّق ذلك وتحصّل، حينها يجب علينا أن ننظر لاستبيان الأمر؟

(٤) قال «أبو عبد الله الصادق» عليه السلام: "إنَّ الله واحدٌ أحدٌ، متوحّد بالوحدانيّة، منفردٌ بأمّره، خلق خلقاً ففوّض إليهم أمر دينه، فنحن هم، يا «أبن أبي يعفور»: نحن حُجّة الله في عبادته، وشهادته على خلقه، وأمنائه على وحيه، وخزائنه على علمه، ووجهه الذي يؤتّى منه، وعينه في برّه، ولسانه الناطق، وبابه الذي يدلُّ عليه، نحن العالمون بأمّره، والداعون إلى سبيله، بنا عُرِفَ الله، وبنا عُبدَ الله، نحن الأدلّاء على الله، ولولانا ما عُبدَ الله". (بحار الأنوار، ج ١٤ ص ٢٦ ح ٢٦٠ ج ٢٨).

وجاءت الفقرة الأخيرة التي نقلها المحاضر، ساحة «الشيخ» عليه السلام في أحاديث أخرى منها ما روي عن «أبي جعفر» عليه السلام: "... وجعلنا عينه على عبادته، ولسانه الناطق في خلقه، ويده المبسوطة عليهم بالرفقة والرحمة، ووجهه الذي يؤتّى منه، وبابه الذي يدلُّ عليه، وخزائنه على علمه، وترجمة وحيه، وأعلام دينه... وبنا أثمرت الأشجار، وأينعت الثمار، وبجرت الأنهار، ونزل الغيث من السماء، وبنت عُشْبُ الأرض، وعبادتنا عُبدَ الله، ولولانا ما عُرِفَ الله". (البحار، ج ٢٥ ص ٤٧ ح ٧).

هناك آية في القرآن الكريم تُشكّل أساس البحث، وستبحثها بإجمال... قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَعَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِثَانِيَتِنَا يُوَفُّونَ ۝﴾ (السجدة)، تدبروا في هذه الآية، فهناك أربعة مباحث.

الأول: ﴿وَجَعَلْنَا﴾، وهذا يعني أنَّ الإمامة مجعولة من قِبَلِ الله تعالى، لا مجعولة "السقيفة" وصنعتها! إنَّ هداية القرآن هداية عامة للجميع، فإذا قصرت القلوب القاسية عن إدراكه، فذاك تقصير أصحاب تلك القلوب لا غيرهم، ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً﴾، إنَّ من شأن العلماء أن يستفيدوا من إشارات القرآن لا من عباراته، إنَّ هذه الآية الشريفة (جاءت) في مُطلق الإمامة، لا في الإمامة المطلقة!

وصاحب "النصف من شعبان" (إمام العصر ١٢٠٩ هـ) إمام مطلق، لا مُطلق الإمام، والفرق بينهما {.....} (٥). ولا تزال الجنبية العلمية في هذه المواضيع غائصة في غاية الإبهام والغموض! لقد نزلت هذه الآية في شأن الإمامة، وهي تتحدّث عن ثلّة مُنتخبة من "بنِي إسرائيل"، وفي هذا المقام يقول سبحانه: ﴿وَجَعَلْنَا﴾، وإذا كان مُطلق الإمامة يفتقر إلى الجعل، فكيف بالإمامة المطلقة الخاتمة؟ إنَّ الإمامة مقامٌ ومَنصبٌ يفتقر من لحظة) شروعه وبدايته إلى الجعل الإلهي.

هذا أولاً، أما ثانياً: ﴿مِنْهُمْ﴾، ومنهم تأتي للتبويض، وهذا يعني أنَّه ليس كلُّ أحدٍ يصلح لهذا المقام وإنَّما بعضهم، ولذا عبّر بـ ﴿مِنْهُمْ﴾.

الثالث: ما يوضّح أصل الإمامة.

الرابع: ما يوضّح فرع الإمامة.

ولذا نلاحظ عمق (وجود ودور) القرآن في سلوك الكُمَل من البشر، أنهم بعد إتمامهم جميع هذه العلوم، ينعطفون إلى مطالعة القرآن الكريم والتأمّل فيه، لكن (لا يخفى عليكم أنَّ) التأمّل والمطالعة في القرآن شيء آخر غير هذه التلاوات!

(٥) عرض أنقطاع في الشريط المُسجّل عند هذا الموضوع، ولعلَّ الآتي لاحقاً يوضّح المطلب المتور.

ما هو أصل الإمامة وما هو قرعها؟
 إِنَّ أَصْلَ الْإِمَامَةِ طَرَحٌ فِي ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾، وَأَمَّا فَرْعُ الْإِمَامَةِ، فَقَدْ جَاءَ فِي قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى: ﴿يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا﴾...

هكذا يتبين كم هو مُعْجَزُ هذا الكتاب!
 الإعجازُ إعجازٌ علميٌّ، والفصاحةُ والبلاغةُ تأتي في مستوَيِ اللفظِ وعلى صعيده،
 ولكن الإعجازَ بالنسبة لأقطاب البشر هو في العمق المعنوي والمفهومي، وإنه كيف فعل
 ما فعل في (نطاق) آية صغيرة بل في جزء من آية؟!

وهنا مَوْضِعٌ ينبغي أَنْ يَلْجِئَهُ عَالِمٌ مُخَفِّقٌ، لِتُبَيِّنَ لَنَا مَا هُوَ "الصَّبْرُ"؟

ثم ما هي "الهداية"؟

ثم يعرف ما هو "الأمر"؟

ثم يكشف ما هي "الهداية بالأمر"؟

﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾، الصبر هو حَبْسُ النفس، ومفهومه مفهومٌ مُشْكِكٌ. (٦)

إِنَّ الصَّبْرَ هُوَ أَسَاسٌ بُلُوغُ الْإِنْسَانِ مَرْتَبَةً يُصْبِحُ فِيهَا الْعَالَمُ بِأَمْرِهِ فِي قَبْضَتِهِ! لَوْ كُنَّا
 نفهم الروايات جيداً، ولو كُنَّا قد خضعنا لتربية صحيحة، لما كُنَّا على هذه الحال...
 إِنَّ الصَّبْرَ يَبْدَأُ مِنْ قَلَّةِ الْكَلَامِ والتحدُّث...

أنظروا في الروايات التي تحثُّ على قَلَّةِ الْكَلَامِ وعلى الصَّبْرِ، (وَأَنَا أَنْصَحُكُمْ فِي
 سَبِيلِ) حفظ أنفسكم، أَنْ تَقَلُّوا مِنَ الْكَلَامِ، (وَأَنْ تَقْتَصِرُوا) على قدر الحاجة ومواضع
 الضرورة، ومن هنا يبدأ دور الصَّبْرِ وتأثيره...

(٦) المفهوم المُشْكِكُ يقابل المتواطىء، وَفَقَّ التَّقْسِيمُ المنطقي، وهو الكُلِّي الذي يكون هناك تفاوت بين
 أفرادهِ في صِدْقِ المفهوم عليها، ويعود السبب في ذلك إلى الأشتداد أو الكثرة أو التقدُّم أو الأولوية،
 كالعَدَدِ والوُجُودِ والبياض. والمقصود هنا أَنَّ مفهوم الصبر مفهومٌ مُشْكِكٌ يَتَنَلَفُ صِدْقُهُ على
 مصاديقهِ وأفرادهِ، لتفاوتها في الأشتداد أو الكثرة... أو غير ذلك.

إنَّ العامل الأول في بلوغ كبار المرتاضين المراتب (الدرجات والمقامات) العالية (في السير والسلوك)، سواء أكانوا من أعيان العامة أو من عظماء الخاصة ^(٧)، هو التزام الصَّمت (عن الكلام) وتعهُّد السكوت...

لكن كيف يبدأ التأثير من هذه النقطة؟ وما هو دَوْر الصَّمت وفعله؟

والواقع أنَّ المرحلة الأولى للصَّبر تبدأ بصَّبر العين واللسان، وهناك سرٌّ في كَوْن الصَّبر يبدأ من هاتين الجارحتين؟ لأنَّ مركز انطلاق النَّفس وباب دخولها في الفضول والشيطنة، هو العين واللسان، لذا فَمِنْ هنا يبدأ الصَّبر...

ولكن إلى أين ينتهي، وأي حدٍّ يبلغ؟ إلى حدِّ الصَّبر على جميع المصائب، والصَّبر عن جميع الشهوات والمشتبهات، الصَّبر بإزاء جميع الأمور المُتَنَفِّرة... وما هذه كُلُّها جميعاً إلَّا (خطوة أولى) من ألف باء الصَّبر وأَوَّلِيَّاتِه!

ويتدرَّج الأمر ليصل إلى الصَّبر عن الدنيا كُلِّها، فُتْرَةُ الروح عن الدنيا كُلِّها، ويحبس النَّفس عن عالم المادَّة كُلِّه، ومع ذلك فإنَّ (المُرء) لا يكون بذلك قد تَأَدَّبَ (تمام الأدب)، ولا يكون قد كَمَّلَ (بلغ الكمال) بعدُ! مع كلِّ ما قامَ به من الصَّبر وحبس النَّفس والإعراض عن المال والرتاسة (الإمرة والسلطة) وجميع اللذات... فإنه لا يبلغ حقيقة الإنسانية بصرفِ ذلك!؟

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾...

ما هو ذاك الصَّبر المشار إليه في الآية؟

الواقع أنَّه مرحلة أعلى من الصَّبر، ففيها الصَّبر حتى عن "عالم البرزخ"، وهنا يتغيَّر الأمر ويَصْغُب! إذ يتطلَّب حبس النَّفس عن جميع الصُّوَر الخيالية، وهذا في حدِّ ذاته لما يُجَيِّر العقول! هنالك ينعدم "عالم البرزخ" ويفنى في هذا الإنسان...

(٧) العائمة والخاصَّة هنا بمعنى السُّنَّة والشيعة.

بعد أن تغنى الدنيا في هذا الإنسان، فإنَّ "البرزخ" يغنى فيه أيضاً، بل فيها (في الآية) مرحلة ثالثة في الصَّبْر أيضاً، وهي الصَّبْرُ عن جميع شؤون "عالم الآخرة"، حيث تغنى وتضمحل "الآخرة" (أيضاً) في وجوده!

يَطْوِي بِسَاطِ الروح عن عالم الدنيا، وَيَطْوِيهِ عن عالم البرزخ، (بل) وعن العقين أيضاً... (لأنه) ما دام لم يُطَوَّ (بساط الحبِّ والشهوة) عن الجميع، فإنه لن يُنْشَرَّ وَيُبْسَطَ لله سبحانه وتعالى، لأن الله تعالى لا يقبل أن يُشْرَكَ به، والشِّرْكُ خفيٌّ، "الشِّرْكُ في الناس أخفى من دبيب النَّمْل" ...^(٨)

إنَّ هذه الكلمات لم تُطْلَقْ لأمثالنا، إنَّ غطايتها هم صفوة البشر، ممن بلغ هذه المراتب، فلا ينبغي أن تكون الآخرة شريكةً لله تعالى في سَعْيِ الإنسان، لا ينبغي أن تكون الدنيا شريكة، ولا ينبغي (كذلك) أن تكون الجنة شريكة، فهذه كلها أسباب وعوامل للشِّرْك، وعندما ترتفع جميعها وتزول، تصبح العبودية مطلقاً لله سبحانه وتعالى. وعندما يصبح المرء عبداً مطلقاً (لله سبحانه وتعالى)، يَتَضَيَّعُ عندها معنى العبارة التي جاءت في "الزيارة الجامعة":

"وَدَلَّ كُلُّ شَيْءٍ لَكُمْ".

كُلُّ مَا يَتَضَيَّعُ عَلَيْهِ أَنَّهُ شَيْءٌ"، فقد دَلَّ لساحتكم...

"جبرائيل" شيءٌ، فهو ذليل لكم، و"ميكائيل" كذلك، العرش شيءٌ فهو ذليل أمام ساحتكم، إنه ذليل قبال "إمام العصر" ﷺ، الكُرْسِيُّ واللُّوْحُ والقَلَمُ هي أشياء، فهي خاضعة وذليلة لدى "الحجة بن الحسن" ﷺ، هناك يَدُلُّ كُلُّ شَيْءٍ ويخضع... لماذا؟

(٨) انظر إبحار الأنوار، لـ "المجلسي" (ج ٧٢ ص ٢٩٨ ح ٣١). ولا يخفى أنَّ مقصود "الشيخ" ﷺ من "الشرك" هنا، هو ما يقابل "عبادة الأحرار"، المشار إليها في حديث "أمير المؤمنين" ﷺ: "إِنَّ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ تَعَالَى رَغْبَةً فَتَلَكَ عِبَادَةُ التَّجَارِ، وَإِنْ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ تَعَالَى رَغْبَةً فَتَلَكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ، وَإِنْ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ تَعَالَى شُكْراً، فَتَلَكَ عِبَادَةُ الْأَحْرَارِ" ... إنه توحيد الكَمَل، الذي يرى طلب الجنة والسعي لها ضرباً من ضروب الشرك وحسنات الأبرار سيئات المقربين.

لأنه «أي» إمام العصر عليه السلام صار عبداً، وعندما صار عبداً، صار رِبياً، فـ «العبودية جَوْهَرَةٌ كُنْهَهَا الرُّبُوبِيَّةُ»^(٩)، فَمَنْ مَلَكَ هَذِهِ الْجَوْهَرَةَ، وَتَحَقَّقَتْ رُبُوبِيَّتُهُ - بالله تعالى، لا بالاستقلال - بالنسبة للأشياء (الأخرى ونجماها)... من هنا تبدأ الإمامة، ليكون الصَّبْرُ هو جذرها، وهكذا يَتَضَحُّ أَنَّ الصَّبْرَ مَفْهُومٌ مُشْكِكٌ، من أين يبدأ وإلى أين ينتهي؟ إلى أن يبلغ مرتبة الصَّبْرِ في جنب الله * صَبَرَ نفسه في جنب الله *^(١٠)، ليصبح إماماً مُطْلَقاً... فعندما يبلغ تلك المنزلة يتأهَّلُ لهذا المقام.

إِنَّ «إمام العصر» عليه السلام هو في ذلك المقام...

والأفضل لنا أن نسكت (نُصِمِكَ) عن ذلك، ونكتفي بذكر اسمه الشريف...

وقد ذكروا له - صلوات الله عليه - ما يتجاوز المئة وثلاثين اسماً، ولا أتذكر الآن على وجه الدقة مقدار ما يزيد على الثمانين (بعد المئة)^(١١)، لكن هناك ما يزيد على مئة وثلاثين عنواناً، وفي هذه الرياض تنطوي شؤون المعرفة، ومنها:

«خليفة الله»، و«حُجَّة الله»، و«رَبَّانِي آيَات الله»، و«دليل إرادة الله»، و«صاحب الزمان»، و«مدار الدهر»، و«نور الله المتألق»، و«ضياء الله المشرق»، و«الكلمة الثامنة»، و«الرحمة التي وَسَّعَتْ كُلَّ شَيْءٍ»...

أما نحن: فكيف، وفي أيِّ مُسْتَوًى عَرَفْنَاهُ؟!...

هَذَا هُوَ أَعْظَمُ الذُّنُوبِ!

(٩) انظر «مصابيح الشريعة» المنسوب لمولانا «الصادق» عليه السلام. ونص الحديث: «العبودية جَوْهَرَةٌ كُنْهَهَا الرُّبُوبِيَّةُ، فَمَنْ قَدَّ مِنَ الْعِبَادِيَّةِ وَجَدَ فِي الرُّبُوبِيَّةِ، وَمَا خَفِيَ عَنِ الرُّبُوبِيَّةِ أُصِيبَ فِي الْعِبَادِيَّةِ» (طبعة الأعلوي / بيروت ص ٧)... وَكُنْهَ الشَّيْءِ حَقِيقَتُهُ.

(١٠) وَرَدَ فِي زِيَارَةِ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» عليه السلام: «أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَنَصَحْتَ وَصَبَرْتَ فِي جَنْبِ اللَّهِ...» انظر «البحار» (ج ١٠٠ ص ٣٢٥ ح ٢٧).

(١١) ذكر «المحدث النوري» رحمته الله في الباب الثاني من كتابه «النجم الثاقب» أنَّ عدد أسماء وألقاب «الإمام المهدي» عليه السلام يبلغ مئة وأثنين وثلاثين اسماً.

أن نقضي عُمرًا مُقَتَّاتين على مائدتك، ونَحْيًا بِأَسْمِكَ، ونَحْظين بالمنزلة (والاحترام) لدئي الناس بِأَسْمِكَ، ثم إذا ما كشفنا الآن عن صحيفتنا ونظرنا فيها، لم نَرِ أثرًا لمعرفة شَخْصِكَ وَقَدْرِكَ، ولم نُوفِّكَ حَقَّكَ، بل عمدنا إلى تنزيل مقامِكَ وَبَحْثِكَ حَقَّكَ، وإِذْناكَ وظُلْمِكَ، فلا ندري كيف سيُحاسِبُنَا الله غدًا، وبِمِمْ سيُجازِينَا؟! (١٢)

يا فاعل "ما به الوجود"، (١٢) ويا مَنْ أينما كان "ما منه الوجود" (١٣) كنت أنت أيضاً هناك، فلا يخلو مكان - بحكم البرهان - من "فاعل ما منه الوجود"، ولا يخلو مكان منك أنت أيضاً، لأن أفعاله (أي الله) تعالى، وإن كانت أفعاله، ولكنها بواسطتك (أنت)، فَمِنْهُ تعالى كُلُّ شيء، لأنَّ كُلَّ شيءٍ منه لا إله إلا الله، ومنكَ (أنت) كُلُّ شيءٍ، لأنَّ كُلَّ شيءٍ يكون بواسطتك...

نحن مُؤَخِّدون، لا نعرف شيئاً مِنْكَ (على نحو الاستقلالية، وفي عرض قدرة ومشية الله)، بل نعرف أنَّ كُلَّ شيءٍ من الله تعالى، ولكن في عين الحال التي نرى أنَّ كُلَّ شيءٍ منه هو، ونرى أنَّ أنفاسَ صدورنا منه (سبحانه)، ولكن بِكَ أنت. النظرة والرؤية (الباصرة والبصيرة) التي تتمتع بها، والخطوة (القوة) التي نخطوها، كُلُّها منه (سبحانه وتعالى) ولكنها بِكَ أنت... يا أينما الرحمة التي وسعت كُلَّ شيءٍ.

والأفضل أن نوكِّل التعريف (تعريف «الحُجَّة» ﷺ) لغيرنا، ونلتصم عُذْرَ التقصير، فقد كنَّا اليوم (في هذه المحاضرة) بصدد كشف جهلنا وبيان قصورنا، والوقوف على مدنى تلوثنا! فَلَعَلَّنَا نحظى بنظرة منك إن قدمنا نحوكَ بهذه الصورة (بهذا الشكل والكيفية من الإقرار والخضوع)...

(١٢) "ما به الوجود": يعني واسطة الفيوضات الإلهية، وهو «الإمام المعصوم»، وهو الآن «صاحب العصر والزمان» عليه السلام، وفي الزيارة الجامعة الكبيرة: "بُكِّم فتح الله وبُكِّم ينجم وبُكِّم يُنْزَلُ الغيث وبُكِّم يُمِيسِكُ السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه..." انظر إبحار الأنوار (ج ١٠٢ ص ١٢٩ ح ٤). وهناك كثير من النصوص الأخرى التي تقرُّ هذا المعنى.

(١٣) "ما منه الوجود": المقصود هو الله سبحانه وتعالى.

ولأذكر لكم كلمة سمعتها من أحد العظماء الذين (أتق) أعتمدُ على قوله، وهي أن هناك رياضة (روحية) خاصة تمكّن الذين يبارسونها من رؤية ومشاهدة واقعة يوم "عاشوراء"! وهذا أمرٌ تامٌ ومُضَيّ (صحيح ومؤكد) وفقاً للقواعد العلمية، من الممكن رؤية الواقعة كاملة.

ولكن ما لا يمكن رؤيته (منها)، هو مقاطع زمنية (بعض مشاهد الأحداث والوقائع التي جرت في ذلك اليوم)، فإن رؤية صور تلك الفترات الزمنية، أمرٌ لا يمكن تحقيقه لأحد بتاتا، وأما ما سوى ذلك فممكن.

لأن كل هذه الأمور محفوظة ومخزونة في "الجفر" لم تلتف (لم تذهب ولم تنمح)... كلها موجودة، ويمكن للروح - بواسطة تلك الرياضة الخاصة - أن تتصل بها (تصل إليها وتبلغها) وتراها، ولكن هناك فترة زمنية مستورة ومحجوبة، إنها ثلاث ساعات، وهي الفترة التي أستغرقها نزول "سيد الشهداء" ﷺ من علي (ظهر) جواده، إلى حين "قضي الأمر"! حين صعد "رسول الله" ﷺ يديه إلى العرش، وضعه على أسطوانة العرش، فما زال (العرش) يهتز ويتزلزل^(١٤) حتى يومنا هذا، وسيبقى كذلك حتى قيام الساعة!

هذه الساعات الثلاث غير قابلة للرؤية إطلاقاً...

ومن هنا ينبغي أن ننظر إلى الصبر (وتعرف على حقيقته)!

إنه الصبر الذي يستتبع الإمامة المطلقة...

إن "إمام الزمان" ﷺ يشهد هذا المنظر في كل صبيحة وغروب!

هذه هي حياة "ولي العصر"! وهذا هو امتحانه.

(١٤) جاء في إحدى زيارات "سيد الشهداء" ﷺ:

"... لقد صرع بمصرعك الإسلام، وتعطلت الحدود والأحكام، وأظلمت الأيام، وأنكسفت الشمس وأظلم القمر، وأحشيت الغيث والمطر، وأهتز العرش والسما، وأفسعرت الأرض والبطحاء، وشمل الهلاك واختلقت الأهواء، وفجع بك الرسول، وأزعجت البتول، وطاشت العقول..." انظر البحار (ج ١٠١ ص ٢٣٢ ح ٣٨).

إِنَّ قَمِيصَ جَدِّهِ «سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ» ﷺ مُعَلَّقٌ فِي صَدْرِ الدَّارِ الَّتِي يَقْطَعُهَا ﷺ بِحَيْثُ يَشْهَدُ فِيهَا كُلُّ يَوْمٍ مَنَظَرَ الْقَمِيصِ! وَهَذَا الْقَمِيصُ سَيَبْقَى عَلَى تِلْكَ الْحَالِ حَتَّى يَرَى تَجِدُّ الدَّمَاءَ عَلَيْهِ، وَنُبُوْعَهَا مِنْهُ... فَيَعْلَمُ أَنَّ سَاعَةَ ظُهُورِهِ قَدْ حَانَتْ!

إِنَّهُ هُنَاكَ صَبَّرَ، صَبَّرَ تِلَا (جَاءَ عَلَى إِثْرِ) شُهُودِ جَمِيعِ الظَّالِمَاتِ وَالْفَجَائِعِ، فَيَعْتَصِرُ الْقَلْبَ وَيَكْتُوِي، مَعَ تِلْكَ الْعَاطِفَةِ الْجَيَّاشَةِ، وَالْقَلْبِ الْمُفْعَمِ بِالرَّقَةِ وَالْحَنَانِ... يَنْبَغِي لَنَا التَّدَبُّرُ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ لِنَعْلَمَ وَفَقَ أَيُّ الْمَوَازِينِ وَالْحَسَابَاتِ أُعْطِيَتْ (حَظُّوْا بِ) تِلْكَ الْمَقَامَاتِ وَالْمَنَاصِبِ؟

لَا شَكَّ أَنَّ «إِمَامَ الزَّمَانِ» ﷺ جَوَّالٌ فِي زِيَارَةِ «أَوْلِيَاءِ اللَّهِ»، وَلَا حِجَابَ أَمَامِهِ، فَهَنْ هُوَ "فَاعِلٌ مَا بِهِ الوجود" لَا يَكُونُ مَحْجُوبًا، فَتَرَاهُ عَلَى قَبْرِ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ يَرَى ذَلِكَ الْمَنْظَرَ، وَفِي «الْبَقِيعِ» (يَشْهَدُ) ذَلِكَ الْمَنْظَرَ، وَفِي «كِرْبَلَاءَ» كَذَلِكَ، وَكُلُّهَا تَتَجَسَّدُ أَمَامَهُ لِيَرَاهَا، هُنَاكَ تَقْضِي هَذِهِ الرُّوحُ الْقُدْسِيَّةُ حَيَاتَهَا، وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى نُلَاحِظُ أَنَّ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ يَقُولُ: "وَاللَّهِ لَوْ أُعْطِيَ الْآقَالِيْمُ السَّبْعَةَ بِمَا تَحْتَ أَفْلَاكِهَا، عَلَى أَنْ أَعْصِيَ اللَّهَ فِي نَمْلَةٍ أَسْلَمْتُهَا جَلْبَ شَعِيرَةٍ مَا فَعَلْتُهُ" (١٥)، وَهُوَ الَّذِي تَمَنَّى الْمَوْتَ حِينَ يَلْغَهُ أَنَّ أَمْرًا مُعَاهَدَةً (يَهُودِيَّةً) أَنْتَرَعَ عَنْهَا حِجْلُهَا، فَقَالَ: "فَلَوْ أَنَّ أَمْرًا مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسْفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا، بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا" ... (١٦)

فَأَيُّ صَبْرٍ يَصْبِرُ «إِمَامُ الزَّمَانِ»؟ (١٧)

(١٥) الخطبة ٢٢٤ من نهج البلاغة.

(١٦) الخطبة ٢٧ من نهج البلاغة.

(١٧) إِنَّ «مِسَاحَةَ الشَّيْخِ» عَلَيْهِ السَّلَامُ هُنَا بِصَدَدِ بَيَانِ شِدَّةِ حَسَاسِيَّةِ هَذِهِ الْأَرْوَاحِ، وَمَدَى لَطَافَتِهَا وَمَقْدَارِ تَأَثُّرِهَا، وَأَنَّهُ يَبْلُغُ حَدًّا يَتِمَعْنَى فِيهِ «الْإِمَامُ» ﷺ الْمَوْتَ، وَيَعْلَنُ "فَجَعْتُهُ" وَغَدَمَ تَحْمَلُهُ، بِإِزَاءِ تِلْكَ الْوَقَائِعِ الصَّغِيرَةِ - وَفَقَ إدْرَاكُ وَتَأَثُّرُ الْبَشَرِ الْعَادِيَيْنِ - مَعَ أَنَّهَا صَغِيرَةٌ، بِالْقِيَاسِ إِلَى عَظَمِ الْفَجَائِعِ وَالْمَآسِي وَالْمَقَالِمِ الَّتِي أَلَمَّتْ وَنَزَلَتْ بِ «أَهْلِ الْبَيْتِ» ﷺ... فَكَيْفَ سَيَكُونُ تَأَثُّرُهُمُ بِالْوَقَائِعِ الْعَظِيمَةِ حَقًّا؟ وَعَلَى ذَلِكَ فَقَسَّ صَبْرَهُمْ ﷺ!

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ يَا مَرْيَمُ لَمَّا صَبَرُوا﴾...

إلى أين يبلغ به هذا الصبر المطلق؟

يبلغ به ويوصله إلى "الإمامة المطلقة"، فعندما يكون الصبر صبراً مطلقاً، تكون

الإمامة إمامة مطلقاً، والآن لتساءل:

كم هو التفاوت بين مطلق الإمامة، والإمامة المطلقة؟

إن الآية التي تلوتها (على مسامعكم)، نزلت في إمامة المنتخبيين من "بنی اسرائیل"، وهي "مطلق الإمامة" وليست "الإمامة المطلقة"... ولكن الإمام المطلق، بما أنه يحمل في ذاته تلك الشرائط، وتتوفر فيه هذه الأرضية، فمن خلال السير التشكيكي يرتقي ويسمو - كما هو مقتضى نظام ارتباط العلة والمعلول - إلى أن يبلغ هنكذا مقامات، ويعتريه مثل هذا التحول.

والواقع أن النسبة بين مطلق الإمامة والإمامة المطلقة، تكون كالنسبة بين مطلق الوجود والوجود المطلق، وبالنسبة بين مطلق العلم والعلم المطلق، ومطلق القدرة والقدرة المطلقة... وإذا فهمتم هذه الحقائق جيداً، يتضح لكم المعنى المراد من التعبير الذي جاء في "زيارة آل ياسين": "العَلَمُ المنصوب والعِلْمُ المنصوب" (١٨)، عندها لا يمكن أن يكون لكلمات "إمام العصر" عِلْمٌ حَدٌّ أو نهاية...

فالْعِلْمُ منصوبٌ (هنا) صَبّاً، وهنكذا يظهر أنه (ﷺ) الْعِلْمُ الْمُطْلَقُ، لا مُطْلَق الْعِلْمِ، والرحمة المطلقة لا مُطْلَق الرحمة، والروايات كلها قائمة على البرهان، وإن (كما يظهر أن) "التي وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ" هي الرحمة المطلقة لا مُطْلَق الرحمة، فمُطْلَق الرحمة لا يمكنها أن تَسَعَّ كُلَّ شَيْءٍ. والنتيجة هي:

أن "إمام العصر" (ﷺ) هو صاحب مقام الإمامة المطلقة، أي العلم المطلق، أي القدرة المطلقة، أي الإرادة المطلقة، أي الكلمة التامة، أي الرحمة الواسعة...

(١٨) انظر البحار (ج ٥٣ ص ١٧١ ح ٥).

هناك حديثٌ عن «الإمام الرضا» عليه السلام لا بُدَّ لي من نقله، لأنني أخشى أن لا أكون قد أوفيت البحث حقّه إن أنا أنهيته هنا من دون أن أنقل هذا الحديث... فالأفضل أن أوكل التعريف إليه من خلال نقل هذا الحديث.

إنَّ «أئمتنا» عليهم السلام كانوا ينتخبون رجالاً معينين ليُقَصُّوا إليهم بأحاديث مُعَيَّنة، وكانوا يدُخِرُونَ خاصّة المواضيع ويوفّرونها لمن هو أهلٌ لها من أصحابهم (ولم تكن هذه الاختيارات مصادفات أو عشوائية)... ومن هؤلاء «الحسن بن محبوب السّراد» فهو أحد «الأركان الأربعة»^(١٩)، هذه إحدى رتبته، وهو من أجَمَّت العصابة^(٢٠) على تصحيح ما يصحّ عنه، لقد أفضى «الإمام» عليه السلام حديثه إلى هنكذا (مثل هذا الـ رجل، وسنقرأ نصّ الحديث وترك تحقيقه لمقام آخر، يقول «الحسن بن محبوب»:

قال لي: «لا بُدَّ من فتنة صمَاءَ صَيْلَم، يسقطُ فيها كلُّ بطانة ووليّة»^(٢١)، لا محيَص عن هذه الفتنة، وأيُّ فتنة هي؟

(١٩) يُراد بهم أربعة من أعيان الطائفة من الرواة، ولم يُشر إليهم أساساً إلّا «الشيخ الطوسي» رحمه الله، لكنّه ذكّر أكثر من أربعة، ويبدو منه الأطمئنان بكون بعضهم منهم، والترديد في بعض آخر، ومن ذكرهم كما يلي:

- ١ - «جندب بن جنادة» رجال الشيخ (رقم ٤٩٦).
 - ٢ - «حليقة بن البيان العبي» رجال الشيخ (رقم ٥١١).
 - ٣ - «سليان الفارسي» رجال الشيخ (رقم ٥٨٦).
 - ٤ - «المقداد بن الأسود الكندي» رجال الشيخ (رقم ٧٩٧).
 - ٥ - «الحسن بن محبوب السّراد» فهرست الشيخ (ص ٤٦).
- ثم إنَّ «أبن داود» عليه السلام أضاف شخصاً سادساً، هو «أبو جعفر الأحول» رجال أبن داود (ص ٣٩٤)، ولا يُعرّف مأخذه.
- (٢٠) يُراد بهم ثمانية عشر راوٍ اتّفقت الطائفة على وثاقبتهم وجلالتهم، كما ذكر ذلك «الكشي» عليه السلام في (رجال)، (رقم ٤٣١، ٧٠٥، ١٠٥٠) ومنهم «الحسن بن محبوب».
- (٢١) «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ٥١ ص ١٥٢ ح ٢).

"صَمَاءٌ صَيَّلَكُمْ"، إِنَّ «الإمام» لَا يُبَالِغُ فِي الْحَدِيثِ، وَلَا يَذْكُرُ إِلَّا الْوَاقِعَ، وَعِنْدَمَا تُرَاجَعُ اللُّغَةُ نَجِدُ أَنَّ "صَمَاءٌ صَيَّلَكُمْ" هُوَ تَعْبِيرٌ عَنْ أَقْسَى دَرَجَاتِ الشَّدَّةِ وَغَايَتِهَا، وَهِيَ فِتْنَةٌ سَيَسْقُطُ فِيهَا حَتَّى أَصْحَابُ الْأَسْرَارِ وَحَمَلَتُهَا! أَمَّا نَحْنُ، فَلْيَكُنِ اللَّهُ فِي عَوْنِنَا!

"يَسْقُطُ فِيهَا كُلُّ بَطَانَةٍ"، الْبَطَانَةُ هُمُ أَصْحَابُ الْأَسْرَارِ، إِنَّهَا فِتْنَةٌ يَسْقُطُ فِيهَا حَمَلَةُ الْأَسْرَارِ! وَ"وَلِجَّةٌ"، وَهِيَ فِيهَا الْخَوَاصُّ! وَذَلِكَ عِنْدَ فَقْدَانِ الشَّيْعَةِ الثَّالِثِ مِنْ وَثْدِي، يَبْكِي عَلَيْهِ أَهْلُ السَّمَاءِ وَأَهْلُ الْأَرْضِ، وَكُلُّ حَرِيٍّ وَحَرَّانٍ، وَكُلُّ حَزِينٍ لَهْفَانٍ ...

إِنَّ مَا أَنْصَحَ حَتَّى هَذَا الْمَقْطَعِ الَّذِي نَقَلْنَاهُ مِنَ النَّصِّ، يَتَعَلَّقُ بِمَا نَحْنُ التَّعَسُّاءُ!

أَمَّا مَا سَبَقَ (التَّالِي) فَإِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِهِ «هُوَ» ﷺ، ثُمَّ قَالَ: «وَمَنْ هُوَ الْقَائِلُ هُنَا؟ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرُّضَا» ﷺ، شَرَطَ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ (٢٢)، وَمَنْ الْمُخَاطَبُ؟ «الْحَسَنُ السَّرَادُ»، الْفَقِيهُ الْمُنْعَقِدُ عَلَيْهِ الْإِجْمَاعُ:

"بَابِي وَأُمِّي سَمِيٌّ جَدِّي وَشَبِيهِي، وَشَبِيهٌ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ ﷺ، عَلَيْهِ جُيُوبُ النُّورِ تَتَوَقَّدُ شُعَاعُ ضِيَاءِ الْقُدُسِ".

هَـا هُنَا يَكْبُرُ الْعَقْلُ الْبَشَرِيُّ عَنْ صَهْوَةِ جَوَادِهِ!

يَقُولُ «ثَامِسُ الْحُجَّجِ» ﷺ: "عَلَيْهِ جُيُوبُ"، أَيِ خَيْطٍ لـ «الْحُجَّةِ بْنِ الْحَسَنِ» ﷺ وَخَلِيعٍ عَلَيْهِ قَبَاءٌ مُتَوَقَّدٌ، وَأَبْحَثُوا عَنْ "التَّوَقُّدِ" فِي آيَةِ النُّورِ: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ﴾ (النُّور)، إِنَّ ثَوْبَهُ ﷺ مُتَوَقَّدٌ مِنْ شُعَاعِ ضِيَاءِ الْقُدُسِ، فَلِإِنِّي أَيْ مُسْتَوِيٌّ بَلَغَ اتِّصَالُهُ وَأَرْتِبَاطُهُ الرُّوحِي بِنُورِ أَنْوَارِ الْوُجُودِ، الَّذِي هُوَ ﴿أَلَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حَتَّى صَارَتْ تِلْكَ الرُّوحُ نَوْرَانِيَّةً وَمُتَشَعِّشَةً إِلَى هَذَا الْحَدِّ؟ بَحِثْ بِنَبِيَّتِ (يَتَرَشَّحُ) شُعَاعُ النُّورِ مِنْ بَدَنِهِ الشَّرِيفِ، وَيَتَخَلَّلُ ثِيَابَهُ وَيَنْفُذُ فِي أَكْثَامِهِ وَيَصْبِغُ مَلَابِسَهُ، فَيَسْطَعُ وَيَشْعُّ عَلَى الْعَالَمِ كُلِّهِ؟!

(٢٢) إشارة إلى حديث "سلسلة الذهب" المعروف، انظر إبحار الأنوار، (ج ٤٩ ص ١٢٣ ح ٤).

مثل هذا الشخص يكون "مدارُّ الدَّهرِ" و"ناموسُ العَصْرِ"...
إنَّ السَّيْلَ الوحيدَ إليه، والطريقَ للأرتباط به منحَصِرٌ في كلمتين والألتزام بشرطين.
إذا أردتم لأنفسكم النجاة وأن تشمَلَكُم العناية واللفظ، وأن تأخذوا بيد غيركم في طريق
الخلاص في هذا العالم المليء بالصعاب، فلا بُدَّ من العمل بهاتين الكلمتين والألتزام
بالشرطين: الأولن هي التقوى، فهو «الإمام» (عليه السلام) "كتاب الله الناطق" ﴿ذَلِكَ
الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة)، والتقوى في كُلِّ شخص يجب أن تكون
بِحَسَبِ شأنه، والثانية هي: الأرتباط بساحة أهل بيت العصمة والطهارة (عليهم السلام)...

ومما وصلتُ (أنا) إليه، وستصلون إليه أنتم أيضاً (إن شاء الله)، أن ما يَهُمُّ مولانا
«إمام الزمان» (عليه السلام) هو أمران:

الأول: البدن المتألم (المتوجع) لأُمِّهِ «فاطمة الزهراء» (عليها السلام)، فإنَّ هذه العُصَّة
لَتَكُوْيه وتُذِيبُ فؤاده ليلاً ونهاراً إذ غُصِبَ حَقُّها جهراً في رابعة النهار، ودُفِنَتْ ليلاً
وسراً!... إسمعوا ثلثاً تُنسى ظلامه «فاطمة الزهراء» (عليها السلام)، هذا طريق للإلفات نظر «إمام
الزمان» (عليه السلام) إلينا.

والثاني: إحياء (ذكرى) «واقعة عاشوراء»، وعظمة «سيد الشهداء» (عليه السلام).

وصلني الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



المحاضرة الرابعة

التاريخ: ١٤/ شعبان/ ١٤١٥ هـ

الموافق: ١٦/ ١/ ١٩٩٤ م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: ميلاد الحجة عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ورد في الدعاء بمناسبة هذه الليلة تعبير: "جَلَّ مولدُهُ"، إنها عبارة عجيبة: "جَلَّ مولدُهُ" ^(١) ومن جلالة المولد تُعرَفُ وتُستظَهَرُ بجلالة المولود. وهناك حديث في جلالة المولد الشريف يَكشِفُ عن عظمتِه، ومنه نصل إلى عظمة وجلالة المولود عليه السلام...

يقول الإمام السادس «(جعفر الصادق عليه السلام):

"إنَّ الليلة التي يولد فيها القائم عليه السلام لا يولد فيها مولودٌ إلَّا كَانَ مُؤْمِنًا، وإن وُلِدَ في أرض الشرك نقلَهُ اللهُ إلى الإيَّان ببركة الإمام عليه السلام". ^(٢)

(١) جاءت في الدعاء الذي ذكره «الشيخ الطوسي رحمته الله في أعمال ليلة النصف من شعبان. انظر امصباح المتهجد» (ص ٨٤٢ طبع مؤسسة فقه الشيعة - بيروت).

(٢) انظر بحار الأنوار لـ «العلامة المجلسي رحمته الله» (ج ٥١ ص ٢٨).

وهذه قضية ترك المرأة في حيرة وتورثه الذهول!
 و(لاحظوا أنّ الإمام) قد أتت حديثه في ذيل الرواية بقوله:
 "وإن وُلِدَ في أرض الشرك نقلَهُ اللهُ إلى الإيمان ببركة الإمام ﷺ".
 ما هي القضية هنا؟

إنها فوق مستوى فهمنا، ونحن قاصرون عن إدراكها...
 ولكن ما يمكن أن يقال في هذا المقام هو: إنّ تفقّه حديث أهل العصمة يتطلب ذوقاً خاصاً، وهو غير المتعارف المعهود، إنه ذوق إفاضي^(٣) لا تحصيلي.
 إنّ محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري^(٤) (رجل) المعروف، ومقامه مشهور، وله أسئلة (مراسلات ومكاتبات مع «الحجة» ﷺ) تعرّض لها «النجاشي»^(٥) كما تعرّض لها «الشيخ»^(٦)، وقد جاءت الرواية الآتي نقلها في جواب إحدى تلك المسائل، والمهم هنا بالنسبة إليكم الالتفات إلى كيفية تذوّق الحديث وكشف لطائفه ولتمس رقائقه.
 والرواية هي: أنه خرّج من الناحية المقدّسة إلى محمد بن عبدالله الحميري - بعد الجواب عن المسائل التي سألها -: "بسم الله الرحمن الرحيم، لا لأمره تعقّلون، ولا من أوليائه تقبلون"^(٧)، ومن هنا كانت البداية، وهذا أوّل البحث...

(٣) يفيضه الله على العبد ويمنحه إياه، وهو غير التحصيلي الكسبي، ولعلّه ضرب من الإلهام، وفي الحديث عن الصادق ﷺ:

"إنّا لا نعدّ الفقيه منهم فقيهاً حتى يكون محدّثاً، فقليل له: أويكون المؤمن محدّثاً؟ قال: يكون مَفْهَمًا، والمَفْهَمُ محدّث". (البحار، ج ٢ ص ٨٢ ح ١).

(٤) من أعيان الطائفة المُحِقَّة وأجلاء الرّواة والمحدّثين، وقد ترجم له أعظم الطائفة، ومنهم الشيخ «النجاشي» ﷺ في فهرسته (ص ٣٥٤ و ٣٥٥، رقم ٩٤٩)، والشيخ «الطوسي» ﷺ في فهرسته أيضاً (ص ١٥٦، رقم ٦٣٩).

(٥) فهرست النجاشي (ص ٣٥٤ و ٣٥٥، رقم ٩٤٩).

(٦) ينصرف «الشيخ» في إطلاق الفقهاء إلى شيخ الطائفة «الطوسي» ﷺ.

(٧) انظر بحار الأنوار: لـ «العلامة المجلسي» (ج ١٠٢ ص ٨١ ح ١).

إنَّ مجيء هذه العبارة الزاخرة بالمعاني في صدر ذلك الكتاب يعني كثيراً، تُرى إلى أي شيء تُشير هذه الجملة؟ إنَّ ما في هذا الحديث يعود إلى نقطة أساسية سنحاول توضيحها بقدر المسور على نحو الإشارة...

لقد أفتتح «الإمام» ﷺ الزيارة (المعروفة بزيارة "آل ياسين") بهذه الجملة:
 "بسم الله الرحمن الرحيم، لا لأمره تعقلون، ولا من أوليائه تقبلون"...

إنها بُستان، إنها روضة، وهذه العبارة تضع في أيدينا مفتاحها، إنها بيان (وعرض لفحوى) إحدى الآيات القرآنية الكريمة: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (ق) (٨) ... بهذا الذوق ينبغي التعامل لفهم كلمات «أهل بيت العصمة» ﷺ، فكما إنَّ الآية الشريفة تشرع الأبواب أمام البشر لبلوغ المقامات وتحصيل المراتب، كذلك فإنَّ «الإمام» ﷺ يطرح في عبارته نفس مفهوم الآية، فهي تُشير إلى أمرين يُشكِّل كلُّ منهما السبيل للوصول إلى «الإمام»: فإمَّا بلوغ مرتبة تعقل الأوامر الإلهية، وهيئات هيهات أن يبلغ أحد مقام «لامره تعقلون»، فإنه «جَلَّ جنباه» عن أن يُذكر! (أو) وحينها يصل الدور للطريق الثانية وهي: "من أوليائه تقبلون"...

إذن فقد حَسَم الأمر، وَفَتَح الطريق، ويعد ذلك قال ﷺ:
 "إذا أردتم التَّوَجُّع بنا إلى الله تعالى وإلينا" ... إنها قصَّة تَوَرَّثَ التَّغَلُّبُ في الحيرة والعَجَب (٩) ! فهَلَّا تدبَّرْتُم في هذه الجملة، وعمق المقصود بها؟

(٨) رَبِّطُ «العلامة المجلسي» هذه الآية، بآية ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (الكهف)، وقصَّة «موسى» والحضر ﷺ، وذكرها في مقام ضرورة التسليم لـ «الأئمة» ﷺ، وفضل المُسلمين. انظر (بحار الأنوار) (ج ٢٥ ص ٣٦٤).

(٩) أُمِّتُشَهدَ المحاضر ﷺ، يصدر بيت للشاعر العارف «المولوي جلال الدين الرومي» دون العجز، ليضرب مثلاً في شِدَّة الحيرة والعجب هو:

حيرت اندر حيرت آمد زين قصص • بي هشي خاصكان اندر أخص
 وببيت الشعر هذا ككُل، يُسْتَشْهَد به في مقام التعجُّب من استغراق وفناء أرباب السلوك

"إذا أردتم التوجه بنا إلى الله تعالى وإلينا ...
فتلاحظ أن العبارة ذكرت "بنا" مرة، و "إلني" مرتين...
وجاءت بـ "الباء" مرة...

فقد ذكرت "بنا" أولاً ثم تلتها بـ "إلني الله" فأعقبتها بـ "إلينا" ... ووجه الحيرة
والعجب أن العبارة أستمعلت "بنا" في التوجه إلى الله سبحانه وتعالى، وأستمعلتها
أيضاً في التوجه إلى الأئمة (عليهم السلام) (إلينا)، فماذا يعني هذا؟
ماذا يعني "التوجه بنا (بالأئمة) إلينا (إلى الأئمة)" ؟!

لنرى إن كان الوقت يسعفنا لشرح هذه العبارة، وفهم ما قصده ذلك القديس
الأعلى، الذي لا يمكننا القول أن مقامه في "اللوح"، ولا أنه "العلم"، ولا "الكُرسي"،
ولا "العرش الأعظم"، إنه مُفَوَّقٌ على كُلِّ هذه المراحل، وسام عليها...

فما هو مقصد ذلك "الجناب الرفيع" من هذه العبارة؟ "إذا أردتم التوجه بنا إلى الله
تعالى وإلينا فقولوا كما قال الله تعالى: سلامٌ على «آل ياسين» ؟"
لقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر)...

ولا يمكن لهذه الكلمة أن تتخلف عن الوقوع والتحقق، إذن فأين الاستجابة
لكُلِّ هذه الأدعية (التي يتلوها ويرفعها الناس)؟ نعم، إن السرَّ يكمن في عدم تحقق
وُقُوعٍ "أدعوني" وقوعاً صادقاً، وإلا فلو كانت مُحَقَّقَةً، لكانت الاستجابة قطعيةً
ولما أمكنها أن تتخلف بتاتاً.

والعرفان، ولـ "السيد الحميني" كتبت ألفتاة لطيفة حول هذا البيت، ذكرها في كتابه القيم "آداب
الصلاة" (ص ٢٥٥)، رأيت من المناسب ترجمتها ونقلها... يقول:

إذا كانت لفظة "أخص" بالصاد، فلا محل وموجب لهذا الحد والقدر من الحيرة، إذ إن فناء
الناقص في الكامل أمر طبيعي موافق للسنة الإلهية، ولكن الحيرة كُلُّ الحيرة إذا كانت بالسين، أي
"أخص"، كما نعيش نحن جميعاً هذه الغفلة والفناء، وقد أنغمست حواسنا من سمع وبصر
وأنغمرت في الطبيعة، حتى غدونا في غفلة عن صبيحات عالم الغيب وجليلته!

أين هي "أدعوني" هذه، وكيف تتحقق؟

إن الحكمة مبثوثة في الكتاب والسنة، وعلينا ألتقاطها...

فاية ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، وإن كانت مذكورة في موضع واحد من القرآن الكريم، لكن هناك آية أخرى في القرآن توضح المقصود بها، وهي: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْثِفُ السُّوءَ﴾ (النمل)، فهذه الآية تشرح وتبين المقصود من "أدعوني"، وتكشف السر (في عدم الاستجابة) لجميع هذه الأدعية، وهو أنها ليست خالصة لله سبحانه وتعالى.

إن الدعاء الصادق لا يكون إلا عند خرق جميع الحُجُب بين الداعي وبين الله تبارك وتعالى، وهذا ما لا يتحقق إلا بالأضطرار، فالأضطرار خارق للحُجُب... وعندما تُخَرِّقُ الحُجُب، يكون الدعاء (قد وَقَعَ) له سبحانه، وعندما يكون هو المدعو، فإن الاستجابة تكون قطعية.

وإذا وَقَّعَ أحدٌ لتحقيق ما يعيشه الإنسان (ما ينتابه) من "حالة" حين الأضطرار، ولكن بالأختيار، فإن الاستجابة تكون ضرورية بمجرد الدعاء.

فهناك طريقتان لتحقيق موضوع استجابة الدعاء:

إما خرق الحُجُب بالأضطرار، أو خرقها بالأختيار، فإذا تحقق الموضوع كان انتفاء الحكم - وهو الاستجابة - عن الموضوع محالاً.

علينا أن نفهم القرآن الكريم، وهكذا علينا أن نتفهم أحاديث حملة القرآن (أئمة الهدى) (عليهم السلام)... هكذا هي الحسابات الربانية، والحجة بن الحسن (عليه السلام) هو كلمة الله الثامة، وأسمه الأعظم، والمثل الأعلى، إنه المثل الأعلى لله...

وهنا نكتتان عليكم بمعرفتهما...

الأولى: هي من الضروريات والمسلّمات، أن كُلَّ من تنقطع به السبل ويتيه في صحراء قاحلة لا يتهدي فيها إلى طريق، سواء أكان يهودياً أم نصرانياً، أو مسلماً شيعياً أم سنياً، لا فرق بتاتاً، إذا ما ندب في ذلك الحين وقال:

«يا أبا صالح المهدي أدركني»^(١٠)، فإن النتيجة قطعية الحصول... والسِرُّ في ذلك أن الدعاء في تلك الحالة مُتَوَجَّهٌ إلى «الإمام» ﷺ حقيقةً، لأنه نابعٌ عن اضطراب وإقعيٍّ يخرق الحُجُبَ، (أمّا) في غير تلك الحالة، فإنَّ الندبة (تكون) غير مُتَوَجَّهَةٍ إليه ﷺ والأمر سيّانُ بين الله، وبين سبيل الله، «مَنْ منه الوجود» و«مَنْ به الوجود»^(١١)، والحكم في الحالين واحد، فكما إنَّ التوجُّهَ بالدعاء إلى «مَنْ منه الوجود» يجب أن يتحقَّقَ حتى تتحقَّقَ الاستجابة، كذلك الأمر بالنسبة إلى «مَنْ به الوجود»، فهو «السبيلُ الأعظم والصَّراطُ الأقوم»^(١٢)، فإنَّ التوجُّهَ إليه بالدعاء يجب أن يتحقَّقَ، لتتحقَّقَ الاستجابة في ذلك الحين بالضرورة.

أمّا النكتة الثانية فهي: إنَّ الاضطراب قد يكون إلى الجاه والرتاسة، وقد يكون إلى المال، وهناك المضطَّرُّ إلى الآخرة، وكلُّ مُضْطَرٍّ من هؤلاء إذا تَوَجَّهَ بالدُّعَاءِ إلى الله - في حال اضطرابه - فإنَّ الاستجابة له بالنسبة لما اضطُرَّ إليه ستتحقَّق... وهكذا تظهر طبقة ثانية: فهناك من يبلغون الاضطراب، ولكن ليس إلى الدنيا، ولا إلى العقبن! بل مُضْطَرِّين إلى الله، وهؤلاء الذين يبلغون تلك المرتبة، ثم يَدْعُونَ الله، فإنَّهم سيبلغون المقام الذي بلغه «سيدُّ الشُّهداء» ﷺ وعبرَ عنه لسان دعائه في «عرفات» إذ قال: «ماذا وَجَدَ مَنْ فَقَدَكَ، وما الذي فَقَدَ مَنْ وَجَدَكَ»^(١٣).

(١٠) ذكر «المحدث النوري» ﷺ في أسماء «المهدي» ﷺ وألقابه: «الاسم الخامس عشر: ذكر في ذخيرة الألباب أنه يكنى بأبي القاسم وأبي صالح، وإنَّ هذه الكنية معروفة له عند البدو، فإنَّهم ينادونه بها عند التوشُّلات والاستغاثات به». «التنجم الثاقب» (ج ١ ص ١٧٢ ط قم، ترجمة وتحقيق العلامة «السيد ياسين الموسوي»)، وذكر أيضاً في الباب السابع من الكتاب (الحكاية التاسعة والسُّوْن) (ج ٢ ص ٢٧٢) ما يدل على ذلك، وكذا في الباب التاسع (ج ٢ ص ٤٢٤).

(١١) انظر رقم ١٢ و ١٣ من هوامش الفصل السابق.

(١٢) فقرة من «الزيارة الجامعة الكبيرة» انظر (البحار) (ج ١٠٢ ص ١٢٧ ح ٤، عن اعيون الأخبار).

(١٣) انظر (بحار الأنوار) (ج ٩٨ ص ٢٢٦ ح ٣).

إنَّ هنولاء يدركون الله لا غيره، ويدركه يحصلون على كُلِّ شيء...
 وإذا أضطُرَّ أحدٌ فتَوَجَّهَ إلى "السبيل الأعظم" أي "مَن به الوجود"، للنجاة من
 صحراء تاة فيها، ويلوِّغ المعمورة، فإنه ﷺ سَبَّرَ سُبُّهُ إلى الطريق ويذِّله على ما يجب أن
 يفعله حتى ينجو... إذا أضطُرَّته تلك الحال فلَجَأَ إليه وتَوَسَّلَ به، فيستظر ﷺ إليه نظرةً
 يكون فيها دَوَاؤُهُ وشفاءُهُ!

ولكن هذا (وأضرابه) يُعَدُّ بمنزلة توفير رغبات الأطفال وحوائج الصغار! أمَّا مَنْ
 بَلَغَ تلك الحالة، وكان أضطِرَّارُهُ إلى نفس «إمام الزَّمان»، فإذا ما دعا (تَوَجَّهَ بالدُّعاء)
 حاجته، وكانت حاجته «الإمام» نفسه، فإنه سيَحْفَظُ به!
 وإذا حظي به، يكون مصداقاً لـ "ماذا فَقَدَ مَنْ وَجَدَهُ"؟
 عندها يكون تعامله مع المُضطر كعامله "الإكسير" مع ما يلتقيه!
 وللإكسير^(١٤) ثلاثة أطوار...

الطور الأول هو الإكسير الأعظم.

والثاني الكبريت الأحمر، وهو الناتج عن تماسُّ الإكسير الأعظم بأيِّ شيء (فإنه
 يُحوَّلُ إلى كبريت أحمر)، والطور الثالث هو الذهب الخالص الذي ينتج من تماسُّ
 الكبريت الأحمر بأيِّ شيء (فإنه يُحوَّلُ إلى ذهب خالص)!

(١٤) يُطلق "الإكسير" عند القدماء على ثلاثة معانٍ:

١. في الكيمياء القديمة: يعني لديهم الدواء الذي يُلقَى على النُّحاس فيحيله ذهباً. وقد جاء في هذا
 المضمون حديثٌ مَرْوِيٌّ في (البحار) (ج ٤١ ص ٢٧٣)، وجاء في (رسائل إخوان الصفا) تعريف
 "الإكسير" بأنه: "دواءٌ شريف وجوهرٌ لطيف ينقل الأشياء المعدنية من أدونها إلى أعلاها وأكملها،
 وقد قيل إنه ينقل الأَسْرَب (الرصاص) الذي هو أَقْلُ المعادن قيمةً وأخسُّها ثمناً وقدراً إلى أَفْضَلِ
 الغايات وأتمِّ النهايات، وهو الذهب الذي هو أَشْرَفُ المعادن وأكملها وأعظمها".
٢. في الطبِّ القديم: وهو دواءٌ قالوا إنَّه يشفي جميع الأمراض، ويطلقون عليه "الدواء العام".
٣. في الطبِّ والتاريخ القديم: هو مادةٌ قالوا إنها تطيل حياة الإنسان إلى ما لا نهاية، ويسمونها
 "إكسير الحياة".

إنها مراحل ثلاث ومقامات ثلاثة... إذا بَلَغَ الإنسان تلك الحالة (حالة الأَضْطِرَارِ إلى نفس «الحُجَّة» ﷺ) فإنه يَتَّصِلُ بالإكسیر الأعظم، وهذا الاتِّصال مُجْبِلُهُ وَيَقْلِبُهُ إلى الكبريت الأحمر، ولا يَتَّصِلُ الكبريتُ الأحمرُ بشيءٍ إِلَّا أَحَالَهُ وَصَرَّهُ ذَهَباً خَالِصاً^(١٥)... وليس في الوقت مُتَسَعٌ لشرح هذا الأمر وبيان الطريق؟

وعلى كُلِّ، فهو يبدأ من هنا... ثم إنَّ في تلك الجُحَلات أسراراً وخفایا، وإذا أرادَ الإنسانُ أن يقرأ هذه الزيارة فليكن غَرَضُهُ في ذلك التَّوَجُّعُ بواسطتهم إلى الله تعالى وإلَهِهم، كما نقل ذلك «العلامة المجلسي» تَكَرَّرَ في كتاب «الزار»^(١٦) عنه ﷺ أنه قال: "إذا أردتم التَّوَجُّعَ بنا إلى الله تعالى وإلَينا فقولوا"، والعبارة الأولى التي يجب أن تُقال هي: "سلامٌ على آل ياسين..."

إنَّ للقرآن قلباً، ولقلبه قلبٌ أيضاً، وقلْبُ القرآن هو «سورة ياسين»، وقلْبُ «سورة ياسين» «سَلَّمْتُ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ»، إنَّ قلبَ القرآن وقلْبُ قَلْبِهِ يتلخَّصُ في كلمتين: "سلام"، و"ياسين"...

(١٥) أشار «العلامة المجلسي» في «البحار» (ج ٦٧ ص ١٥٩) إلى أن الكبريت الأحمر هو إكسیرُ أَيْضاً، وقال: "المشهور أنَّ الكبريت الأحمر هو الجوهر الذي يطلبه أصحاب الكيمياء وهو الإكسیر". وقد يكون مراد «ساحة الشيخ» ﷺ هنا هو تشبيه المقامات المعنوية (التي تتحصَّلُ بالارتباط والاتِّصال بـ «الإمام» ﷺ) وما تركه من آثار مادية ومعنوية، بالمواد الكيماوية التي تُحْدِثُ تَغْيِراتٍ في المعادن والعناصر فتحيلها وتجعلها أكثر قيمة وأشرف منزلة وأعزَّ وجوداً... ولعلَّه اقتبس ذلك من الأحاديث الشريفة التي عبَّرت عن المؤمن وشبَّهته بالكبريت الأحمر، فقد رُوِيَ عن «النبي» ﷺ أنه قال: "... والذي يَعْثُنِي بالحقِّ بشيراً ونذيراً إنَّ النَّابِتِينَ على القول به (الإمام المهدي) ﷺ في زمان غيبته لأعزَّ من الكبريت الأحمر " انظر (البحار، ج ٣٨ ص ١٢٦ ح ٧٦، عن (كشف اليقين))، وهكذا الحديث المروي عن «الإمام الصادق» ﷺ: "المؤمن أعزُّ من المؤمن، والمؤمن أعزُّ من الكبريت الأحمر، فَمَنْ رَأَى مِنْكُمْ الكبريتَ الأحمرَ؟" انظر «الكافي الشريف» (ج ٢ ص ٢٤٢ ح ١)... وقد يكون الأمر على نحو الحقيقة، لا المجاز أو الكناية.

(١٦) انظر (البحار، ج ١٠٢ ص ٨١ ح ١).

وقد تقدّم ذِكْرُ الأوّلين (أي * سلام *) على الثانية (أي * ياسين *) في السورة، وهذا أيضاً من المواقع التي ينبغي لذوي الذوق في فهم كلمات المعصومين ﷺ الالتفات إليها، وبما للأسف إنّ ذلك القمّ أخجَمَ عن الحديث وأنقطع عن الكلام، وبما للحسرة إنّ ذلك الباب قد سُدَّ وأُوصِدَ!... قال «أمير المؤمنين» ﷺ إنّ: «الله أكبر» هي أوّل الأذان، و«لا إله إلا الله» هي آخره، ولماذا؟ لأنّ «الله أكبر» تُفْتَحُ بِ«الله»، و«لا إله إلا الله» تُخْتَمُ بِ«الله»، فالبدء هو الله، والمنتهى هو الله، إذاً قَلِّرتِيب الكلمات ووضعها في مواضعها حساباً خاص... يقول ﷺ: «إذا أردتم التَّوَجُّهَ بنا إلى الله تعالى وإلينا فقولوا كما قال الله تعالى: سلامٌ على آل ياسين»، إنّ في هذه العبارة إعجازاً لا يدركه إلا أهله، وذلك بلحاظ جَمْعِهِ بين سين «سلام»، مع سين «ياسين» في البداية والخاتمة.

ويُذَكَّرُ أنّ حرف السين - من بين جميع الحروف الأبجدية - خصوصيّة لا يتمتّع بها غيره، وهي تعادل «زَيْرُهُ» و«بَيْتُهُ» (١٧).

(١٧) الزَّيْرُ: الحرف الأول من «الاسم الحرفي» (والاسم الحرفي هو الكلمة التي يُنَلَقُّ بها كلّ من الحروف الأبجدية: نحو أَلِف، باء، ...)، ويُسمّى ما خلا الحرف الأول من حروف «الاسم الحرفي» «البَيِّنَات»، فعلى سبيل المثال: أوّل حروف كلمة «عمد» هو الميم، وأوّل لفظة «الميم» أي «م» تسمّى «الزَّيْر»، ويُطلَقُ على حروفها التالية وهي «ي» و«م» «البَيِّنَات».

وفي اصطلاح «علم الجفر» يُطلَقُ على نَلَفُ حروف الزَّيْر والبيِّنات «بَسْطُ التَّلَفُّظ» أو «البَسْطُ الباطني» و«البَسْطُ الظَّاهري»... وعلى سبيل المثال إذا نَلَفْنَا «عمد» بأسماء حروفه - وهي: ميم، حاء، ميم، دال - يكون مجموع حروفه المُتَحَصِّلَة: م ي م ح ا م ي م د ا ل.

وبما يناسب المقام: إنّ لكلّ عدد كمالان، شعوريٌّ وظهوريٌّ، والكمال الشعوري للعدد هو حاصل جمع الأعداد التي تحت من الواحد إليه، مع حاصل جمع الأعداد التي تحت العدد إلى الواحد، أما الكمال الظهوري فهو الأوّل فقط، أي حاصل جمع الواحد إلى هذا العدد. فالكمال الشعوري للستة مثلاً: واحد وثلاثون، لأنك إذا جمعت من الواحد إلى الستة يحصل خمسة وأربعون، وإذا جمعت من الثمانية إلى الواحد يحصل ستة وثلاثون والمجموع واحد وثلاثون، والكمال الظهوري لها خمسة وأربعون. وقد اتَّفَقَ وقوع الستة بين كمالها في اسم «فاطمة» ﷺ، لأنّ «ط» وقع بين «فا» و«مة» وعلى الجمل الأبجدية تكون ط: ٩ و فا: ٨١ و مة: ٤٥. ذكره «آية الله الشيخ حسن زاده الأملي» في تعليقه على كتاب «الخرائز» لـ «الملا أحمد النراقي» قدس سره.

وإدراك المقصد وبلوغه قابلٌ ومُتَحَصِّلٌ من الجملة الأولى، ولا حاجة لما يليها، وإنما اللازم تحقيقه هو بلوغ ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾، عن طريق "لأمره تُعْقِلُونَ" أو "من أوليائه تقبلون"، إنَّ "وجه الله" فإن في الله، وكما إنه لا يمكن أن يُؤتَى الله بغير قلب سليم، كذلك لا يمكن أن يُؤتَى سبيلُ الله بغير قلب سليم. إذا أصبح القلب سليماً، وعرف أنَّ "بنا" هي السبيل في التَّوَجُّه، فإنَّ الأمر ينمُّ في جملة واحدة، ويتحقَّق من الفقرة الأولى...

ماذا يظهر من كُلِّ هذا؟

إليك هذه القِصَّة، التي أنقلها شخصياً بواسطة واحدةٍ عن الشخص الذي حصلت (وقعت) له القضية، وقد أنقِيتُهُ مراراً، ولكني لم أسمعها منه مباشرة... كُنْتُ قبل الهجرة إلى «النجف الأشرف» أتتلمذُ على أستاذ في (مدينة) «مشهد»، وكُنْتُ في ذلك الوقت - كما أنا الآن! - في عداد وسلك المبتدئين، وكانَ لذلك الأستاذ درسٌ خاصٌ يحضره عدَّةٌ من مشايخ ذلك العهد، وكان «الدكتور» الذي وَقَعَتْ له القضية (التي نحنُ بصددِها) من يُشارِكُ في الدرس أيضاً...

أنا لم أسمعها (القِصَّة) منه مباشرةً، ولكنني سمعتها من المرحوم الحاج الشيخ «علي أكبر النهاوندي»، ومن المرحوم الحاج الشيخ «علي أكبر النوغاني» أيضاً، وهذان سمعا القضية منه مباشرة، وأنا أنقلها لكم مختصرة:

قال ذاك «الدكتور»: كُنْتُ طبيباً جراحاً إِيَّانَ فتنة الهجوم الروسي على «إيران»^(١٩)، وقد جاءني يوماً شخصٌ مصابٌ بعيار ناري، وقال لي من فوره:

إنني مصابٌ بطلقة، وعليك أن تُجري لي عمليةً جراحيةً (لإخراج الرصاصة).

فقلت (بِئْسَتْ وشرحت) له: إِنَّ العملية الجراحية ليست بهذه السهولة. قبل أيَّ شيءٍ يجب أن تُخَدَّر.

(١٩) خلال الحرب العالمية الثانية.

فقال: لا تنتظر شيئاً (لا يُعَيِّقَنَّ شَيْءٌ)، هيئ أدوات الجراحة!
فامتثلت له كأنني إنسانٌ مُسَيَّر (مسلوب الإرادة) مغلوبٌ على أمره!
فنام (فأستلقى وتهدّد على السرير) وأخذ يُرَدِّدُ:
"بسم الله النور"، "بسم الله النور"...

ثم قال عدّة كلماتٍ أُخرى بصوتٍ منخفض، وإذا بي أمامَ جُثَّةٍ هامدةٍ مُمدّدة!
فعلّمتُ أَنَّهُ أَقَدَّمَ على "الخلع"، وتجرّد روحه من بَلَدِنِهِ، فباشَرَتِ العملية الجراحية
حتى أغمّتها. [وكان «الدكتور» من أهل الفنّ والمعنى والفهم (والأطلاع على مسألة
خلع الروح وتجرّدها عن البدن)]. (٢٠)

وبعد أن أنهيتُ خياطة (رتق) الجرح (عمل العُرْز)، رأيته يَنْبُسُ بنفس تلك الكلمات
(التي خدّر بها نَفْسَهُ)... حتى أستوى جالساً!

فعلّمتُ أنني عثَرْتُ على جوهرة (وَقَعْتُ على كنز)...
فتحدّثتُ معه (قضيتُ معه وَطْراً)، حتى عَلِمْتُ مَنْ يكون، [وما أريدُ الاستشهاد به
هو ما سيأتي الآن] عَلِمْتُ أَنَّ له ارتباطاً به (بـ «الحُجَّة» ﷺ).

سألته: هل تشرّفت برؤيته؟

قال: هيهات، هيهات، أين نَحْنُ منه!

قلت: إذن، ما هو موقعك (منصبك)؟

قال: إنني مأمورٌ (مُكَلِّفٌ) بالوجود (الحضور) هنا.

قلت له: ألا ينظر («المولى» ﷺ) إلى هؤلاء الناس؟ الجيش «الروسي» و«الأذري»،

وكُلُّ هذه المصائب التي لا طاقةً للناس بها!

ما إن قُلْتُ ذلك حتى قال: بسيطة (هيّئ، غير مهم)! ليرحلوا...

قال هذه الكلمة فقط "ليرحلوا"، ثم مضى.

(٢٠) ما جاء بين القوسين [] هو من تعليق ساحة «الشيخ» رحمه الله على القصة.

وفي عصر ذلك اليوم وصلت برقبةً من قيادة «الروس» تأمر الجيوش بالعودة، ولم يتوان العسكر عن شيء، وأقفَل راجعاً في نفس تلك الليلة!
في غدي وجدت ضالتي، وعرفت أن الأمر قد تمَّ وقضي بكلمة واحدة صدرت منه، بمجرد أن قال: «ليرحلوا».

هذه هي الإرادة القاهرة النافذة، لقد أخذت هذا التحول الكبير بكلمة واحدة...
وكنت قد سألت عن رويته «المولى»؟ فأجابني: هيهات.
وقال: إنه يتصل بسبعة أشخاص، وهؤلاء السبعة هم الذين يشاهدونه (يلتقون به)... فأين، وفي أي مقام، وأية منزلة هو؟
لقد مَسَّ أولئك السبعة «الإكسر الأعظم» فصاروا بأنفسهم «كبرتاً أحمر»، وهذا المصاب الذي أجرئ له «الدكتور» الجراحة لما مَسَّه ذاك «الكبرت الأحمر»، صارَ ثيراً صافياً، وإنسانية خالصة (نقية، لا يشوبها شيء)...
(أنتهني نقل القصة).

وا أسفاه! إذ لم نعرفك (يا مولاي)!
ولم نوفيك حقك من الحرمة، أين أنت يا من أنت الآن في كل مكان؟
وهنا (٢١) هو أحد هذه الأمكنة، إن الحضور (هنا) أناسٌ إن لم يحفظوا بشيء (على صعيد الاستحقاق والأهلية)، فقد وضعوا على رؤوسهم علامة (شعار) خدمك (٢٢)، ونزلوا بفناء عتبة قبر «عميتك»...

(٢١) أي حيث تلقى المحاضرة، في «المسجد الأعظم» في مدينة «قُم» المقدسة.
(٢٢) إشارة إلى «العمامة»، وهي أبرز سمات زِيّ طلاب العلوم الدينية، الذين يُصطَلَح على نعتهم بـ «جنود» و«خُدّام» «صاحب الزمان»  . و«عمّنة» هي «فاطمة المعصومة»  ، بنت «الإمام موسى بن جعفر الكاظم»  ، التي تشبَّه الحوزة العلمية في «قُم» بمجاورة مرقدها الشريف... والمقصود أن الحضور ممن ينتسبون إليكم ينحني ماء، فأولمهم وأعطيهم بنظرة.

فهلّا نظّرت إليهم؟

أنقضى الوقت...

"بنا إلى الله تعالى وإلينا"،

اللهم صلّ وسلّم علىّ وليلك وخليفتك وحجّتك وكلمتك الثّامّة في أرضك.

بقّي هنا شيء آخر، هو التأمّل في مفاد:

"وكلمتك الثّامّة في أرضك".

اقرأوا القرآن الكريم، وأنظروا إلى أين بلغ «عيسى بن مريم» ﷺ؟

لقد بلغ "مقام الإذن"...

وما هو "مقام الإذن"؟

إنه إحياء الموتى بإذنه، وإبراء الأكمّه والأبرص بإذنه، وخلق الطير بإذنه (بإذن الله

سبحانه وتعالى)، لقد بلغ هذا المقام، فصار "كلمة"، ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرُؤُكُمْ

إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ ۖ﴾ (آل عمران)...

(أما) وما وراء (ما يتجاوز، ما فوق) ذلك فليس بمقام لـ «عيسى» ﷺ (لا من ربه

ولا من درجته).

إذ تصبح "الكلمة" بعد ذلك "نامّة"!

اقرأوا الزيارة التي ذكرناها، ستصلّون إلى الدعاء الذي يُقرأ بعد الزيارة وفيه:

"وكلمتك الثّامّة في أرضك". (٢٣)

إنّ "الكلمة الثّامّة" هو «الحجّة بن الحسن العسكري» ﷺ، لا «عيسى بن مريم»

(على نبينا وآله و) ﷺ.

ويأتي شيء غامّ (تتم) الكلمة؟

(٢٣) انظر «الأحتجاج» لـ «الطبرسي» (ج ٢ ص ٩٤).

إقرؤوا القرآن أيضاً ستجدون في موضع آخر آية أخرى تُوضِّح ما تتمُّ به الكلمة، ثم عودوا للتأمل هنا، إذ وُلِدَ «صاحبُ العصر والزمان» ﷺ في هذه الليلة، فرفع رأسه إلى السماء قائلاً: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (الأنعام)، ومن هذه الآية الكريمة يظهر أنَّ «تمام الكلمة» يكون بأمرين:
 الأول: «متتهن الصدق»، وهو الحدُّ النهائي للحكمة النظرية.

والثاني: «متتهن العدل»، وهو الحدُّ النهائي للحكمة العمليَّة، وعندما يبلغ الإنسان أقصى حدود الصدق - حيث تنكشف في ذلك القلب المُقَدَّس جميع حقائق الوجود - ويبلغ (من الجهة الأخرى) أقصى حدود العدل...
 عندها يصبح «الكلمة التامة» هو مولودُ هذه الليلة...
 جُلُّ مولده...

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



المحاضرة الخامسة

التاريخ: ١٤/ شعبان/ ١٤١٦ هـ

الموافق: ١/٦/ ١٩٩٥ م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: فضل الحجة عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القضية الأساسية هي قضية هذه الليلة (ليلة النصف من شعبان)...

لعل الضائقة والأزمة المادية (المعيشية) التي تُعاني منها هذه الطبقة (طلبة العلوم الدينية)، تبعث على الوسوسة والترديد (في التزام هذه المهنة وعدم الانصراف عنها إلى الكسب والأعمال الدنيوية التي تُدرّ عائدًا مالياً جيّدًا) في بعض النفوس، وقد يفعل ضيق ذات اليد وعُسْر المعيشة فعلته - بشكلٍ أو آخر - في هذه النفوس، ويبعث فيها اليأس (السلبية) والحُمُول...

ولكن على هؤلاء أن يعرفوا كم لَعَفَ اللهُ بهم (إذ وقَّعَهُم للدخول في هذا السلك، أي تحصيل العلوم الدينية والعمل الروحاني)، وأنهم (الآن) محلّ لأعظم اللطف الإلهي. واللفظ الإلهي (الهبة الإلهية العظمى) هو التوفيق للنهوض بدور إحياء النفوس ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَخْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (المائدة).

فقد حمّل رجلٌ إلى «الإمام المجتبي» عليه هدية، فقال له عليه السلام:

أيما أحب إليك؟ أن أرُدَّ عليك بِدَلِّها عشرين ضعفاً، عشرين ألفَ درهم، أو أفتح لك باباً من العلم تقهر فلان الناصبي في قرينتك، تنقذ بها ضُعفاء أهل قرينتك؟ إن أحسنت الاختيار جَعُثَ لك الأمرين، وإن أسأت الاختيار خَيْرُكَ لَنَاخُذَ أَيُّهَا شَيْت.

فقال: يا «أَبَنَ رسول الله»، فشواي في قهري ذلك الناصب وأستفادي لأولئك الضُعفاء من يَدِهِ قَدْرُهُ عَشْرُونَ أَلْفَ درهم؟

قال: بل أكثر من الدنيا عشرين ألفَ ألفَ مَرَّةً.

{أَلْتَقِنُوا إِلَيَّ أَسْلُوبَ الإمام، إِنَّ كُلَّ رِوَايَةٍ هِيَ كَثْرٌ مِنَ العلم، لقد حَدَّدَ النِسْبَةَ بَيْنَ إنْفَازِ الضُعفاء وإِفْحَامِ ذَلِكَ الناصبي من جهة، وَبَيْنَ مُعَادِلِهِ المَادِّي من جهة أُخْرَى فقال: إِنَّ تَعَلُّمَ كَلِمَةِ تَحِيَّ بِهَا الناصبي تَعَادِلُ مَا يَزِيدُ عَلَيَّ عَشْرِينَ أَلْفَ أَلْفَ ضِعْفٍ لِلدُّنْيَا، وَلَيْسَتْ الدُّنْيَا الْكُرَّةُ الْأَرْضِيَّةُ فَحَسِبْ، بَلْ إِنَّ نَطَاقَ الدُّنْيَا يَشْمَلُ كُلَّ الْحَيَاةِ المَادِّيَةِ... إِنَّ تَعَلُّمَ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَأَسْتَعْمَالَهَا فِي إِحْيَاءِ (هُدَايَةِ) نَفْسٍ وَاحِدَةٍ، يَفُوقُ الدُّنْيَا عَشْرِينَ أَلْفَ أَلْفَ مَرَّةً!}

فقال: يا «أَبَنَ رسول الله»، فكيف أختار الأذونَ، بل أختارُ الأفضل: الكلمة التي أَقْهَرُ بِهَا عَدُوَّ الله، وَأَذُوْدُهُ عَنِ أَوْلِيَاءِ الله.

فقال «الحسن بن علي» ؑ: قد أحسنت الاختيار.

وَعَلَّمَهُ الكَلِمَةَ وَأَعْطَاهُ عَشْرِينَ أَلْفَ درهم، فَذَهَبَ فَأَفْحَمَ الرَّجُلَ، فَاتَّصَلَ بِخَبْرِهِ بِهِ، فَقَالَ لَهُ إِذْ حَضَرَهُ: يَا عَبْدَ اللهِ، مَا رِبِيحُ أَحَدٍ مِثْلَ رِبْحِكَ، وَلَا أَكْتَسَبَ أَحَدٌ مِنَ الْأَوْدَاءِ مَا أَكْتَسَبْتَ، أَكْتَسَبْتَ مَوَدَّةَ اللهِ أَوَّلًا، وَمَوَدَّةَ «عَمَّادٍ» وَ«عَلِيٍّ» ثَانِيًا، وَمَوَدَّةَ الطَّيِّبِينَ مِنْ أَلْهَمَا ثَالِثًا، وَمَوَدَّةَ مَلَائِكَةِ اللهِ رَابِعًا، وَمَوَدَّةَ إِخْوَانِكَ الْمُؤْمِنِينَ خَامِسًا، فَأَكْتَسَبْتَ بَعْدَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا أَلْفَ مَرَّةً، فَهَنِيئًا لَكَ هُنِيئًا* (١).

(١) انظر (بحار الأنوار) (ج ٢ ص ٨٦ ح ١٦، نقله عن «الاحتجاج» و«التفسير» المنسوب لـ «الإمام العسكري» ؑ).

هذه هي قيمة إحياء النفس، والمهم أن نعرف بأيّ شيء (بِم) يكون إحياء النفوس؟
فَنُحْيِي أَنْفُسَنَا، وَنُحْيِي الْآخَرِينَ أيضاً...

وهذه إطلالة شهر رمضان تُقْبَلُ علينا^(٢)، وبفعل الصيام وتأثيره في كبح جماح
القوى الشّهوية تُصْبِحُ نفوس (روحيات) الناس مُهيّأة ومُستعدة للاستفاضة (لتلقي
الفيض)، والوظيفة الأساسية الملقاة على عواتقكم، أنتم أيتها الطبقة العاملة، والنخبة
الفاضلة، هي اقتناص هذه الفرصة والاستفادة من هذه الحالة في إحياء النفوس.

إِنَّ إَحْيَاءَ النَّفُوسِ وَتَحْقِيقَ ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَخْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾، في زماننا
هذا يكون (بالعمل) بتلك الرواية - مُسلمة الصدور - عن «رسول الله ﷺ»: «مَنْ مَاتَ
وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً»^(٣)، إِنَّ معرفته وتعريفه، وإيجاد العلاقة بين أيتام
«آل محمد» وبين «أبيهم» المهجور، والمُعْتَبَر المحجوب عن الأنظار... هو الذي يحقق
إحياء النفوس في يومنا هذا.

إِنَّ الْاِرْتِبَاطَ بِاللّهِ سبحانه وتعالى مُتَعَدِّدٌ وَمُحَالٌ، إِلَّا إِذَا تَحَقَّقَ الْاِرْتِبَاطُ بِهِ (بِ) «الإمام»
ﷺ، إذ يجب أن يتحقّق الارتباطُ بِ «مَنْ بِهِ الوجود» حتى يتحقّق الارتباطُ بِ «مَنْ مِنْهُ
الوجود»^(٤). هذه هي حقيقة الأمر...

إِنَّ النُّكْتَةَ الْأَسَاسِيَّةَ فِي معرفته هي: مَنْ هُوَ؟ وَعَلَى مَاذَا تَكْتَنِفُ ذَاتُهُ؟

وعندما يبلغ البحث هذا الموضع فإنَّ سُرُجَ العقول تحبو وتنفط!

إِنَّ الْمَقَامَ مِنَ الْأَمِيَّةِ (الخطر) والعظيمة بحيث كان تعبير «الإمام الثامن» (الإمام
الرضا) ﷺ - في ذلك المقام - :

(٢) تُعْطَلُ الخوذة العلمية دروسها في شهر رمضان المبارك، وينتشر الطلبة للتبليغ...

(٣) زِيْنَةُ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ متواتراً، انظر «الإمامة والتبصرة» لـ «والد الشيخ الصدوق» ﷺ (ص ٨٢ ح ٦٩ و ٧٠ و ٧١).

(٤) انظر صفحة ٤٢، رقم (١٢) و (١٣) من هوامش الفصل الثالث.

"بأبي وأمي سَمِيَّ جَدِّي، وشبيهي، وشبيهة «موسى بن عمران»، عليه جُيُوبُ النور، تَتَوَقَّدُ بشعاع ضياء القدس". (٥)

إنَّ تعبير «الإمام الثامن» ﷺ عن مولود هذه الليلة (النصف من شعبان) لما يوجبُ (يورثُ) الدهشةَ والذهولَ!

ما هي جُيُوبُ النور التي خُلِعت عليه، و(كانت) تَتَوَقَّدُ بشعاع ضياء القدس؟
كان التعبيرُ في الحديث المروي عن «رسول الله» ﷺ (بهذه الصيغة):
"عليه جلايبُ النور". (٦)

ولكن تعبير «الإمام الثامن» («علي بن موسى الرضا» ﷺ) كان: "عليه جيوبُ النور"، ثُمَّ جاءت جملة: "تَتَوَقَّدُ بشعاع ضياء القدس"، في ذيل تلك العبارة.
لا تزالُ معارفُ (وعُلومُ) «أهل البيت» ﷺ، والجواهرُ المكنونة في معرفة الله سبحانه وتعالى، ومعرفةِ وسائطِ الفيض الإلهي (الأئمة الحجج)... مخفيةٌ علينا، وكم هو صَعْبٌ وَعَسِيرٌ نبيل تلك الجواهر، إنها شيءٌ آخر، غير العلوم والفنون الفِكرية التي تنحَصِّلُ بالتَّفَكُّرِ والتدبُّرِ والتَّعَمُّقِ.

إنَّ معرفةَ الوَلِيِّ الأعظم والسُّرِّ الأكبر، منوطةٌ بأن يَفْهَمَ العُلَمَاءُ، وعندما أقول «عُلَمَاءُ» فلا أقصد الطبقةَ الدنيا منهم، بل أولئك الذين قَضَوْا سنينَ متتالية في معالجة القضايا الفكرية، يَفْهَمُوا مضارَّ التعابير التي جاءت في الأدعية والزيارات، وأن يوظِّقُوا أَفْصَنَ قُدْرَاتِهِمْ (طاقاتهم) العلميةَ لشرح وتوضيح تلك الكلمات. وبالطَّبع لو كان ذلك مقترناً بقلْبٍ عامر بالتقوى، فالأَمَلُ أن تُفْتَحَ (يُودَى إلى فتح) نافذة على المعرفة!...
إنها جيوبُ وجلايب...

وليست واحدةً أو اثنتين، إنها بقدر ومقدار يعجز البشر عن إدراكه!

(٥) انظر ابحار الأنوار لـ «العلامة المجلسي» (ج ٥١ ص ١٥٢ ح ٢، نقله عن اعيون أخبار الرضا).

(٦) انظر المصدر السابق (ج ٣٦ ص ١٥٢ ح ٢٠٠).

كثيراً ما تقرأون هذه الفقرة من "دعاء الندبة" ... ولكن سنين متتالية من الفكر لا توفيقاً حقاً: "بنفسي أنت من عقيد عز لا يسامى" (٧).

ماذا تعني "عقيد عز"؟ (٨)

وأني غصن تفرع عن ذاك العقيد؟

وأي بلغ من الرفعة والسمو حتى صار "لا يسامى"؟ (٩)

إنها صيغة مبنيّة للمجهول، أي أنه بلغ من العلوّ حدّاً بحيث لا يمكن لأيّ مَفخرة أو منقبة أو شرف أو فضيلة أن تبلغه... هذا هو مقام «وليّ العصر» ﷺ.

والواقع أنّ هذه الجوهرة تنفرد بجملة من المزايا والخصوصيات، وتشارك غيرها (من المعصومين) في جملة أخرى:

يكفي أن أذكر آية قرآنية واحدة، لتكون منطلقاً لتفكيركم وتنبؤكم، «وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا» (الزمر)، أشرقت الأرض بنور ربّ الأرض، تُرى، متى تُشرق الأرض بنور ربّ الأرض؟ إنّ الأرض الآن مُشرقة في النهار بإشراق الشمس، وبنور القمر في الليل، ولكن سيأتي يوم تُشرق فيه الأرض بنور الله...

هذا ما جاء في ذيل الآية الشريفة...

فقد روى «المُفَضَّل بن عمر» أنّه سمِعَ «أبا عبد الله» ﷺ يقول في: «وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا»، قال: ربّ الأرض إمامُ الأرض.

قلت: فإذا خرج، يكون ماذا؟

(٧) انظر «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ١٠٢ ص ١٠٨).

(٨) عقيد عزّ، قُصّر، مجد: حليف ملازم لا ينفك، قال في «المنجد» (ص ٥١٩): يُقال (فلان عقيد الكرم أو اللوم) أي كريم أو لئيم طبعاً.

(٩) السموّ: الارتفاع والعلو. وفلان لا يسامى، لا يجارى في علوهّ وسموّه. والقُرْمُ السّوامي: الفحول الرافعة رؤوسها (عن «الصّحاح» لـ «الجوهري»). وقال في «المنجد» (ص ٣٢٥): سامن مُساماة الرجل: فاستره وباراه، يقال: فلان لا يسامى، أي لا يُفَاخِر ولا يُبارى.

قال: إذن يستغني الناس عن ضوء الشمس ونور القمر، ويمتثلون بنور الإمام. (١٠)
تُرى ما هي تلك الحقيقة؟

وما هو ذلك السر الخفي الذي متى ما أنتقل من عالم الغيب إلى عالم الشهود قامت أشعته الجسدية مقام ضوء الشمس والقمر؟ كما إن إشعاعاته وفيوضاته النفسانية تُخرج جميع معادن الإنسانية من مرحلة الاستعداد (بالقوة) إلى مرحلة الفعلية، فإنَّ "الناس معادن كمعادن الذهب والفضة"؟ (١١)

إن معرفة هكذا موجود ليست في وسعنا ولا يمكن لإدراكاتنا أن تناولها!

لقد كان لـ "رسول الله" ﷺ درعان، كانت إحداها من علامات الإمامة العامة (أي لكل إمام من "الأئمة" ﷺ)، إذ كانت من علامة كل إمام أن يرتدي درع "الرسول" ﷺ، فإن أستوت على جسمه ووافق حَجْمُها (مقاسها) بَدَنه، فهو "إمام"، فكل من تكون على مقاسه تماماً فهو إمام بلا شك! (١٢)

(١٠) في بحار الأنوار (ج ٧ ص ٣٢٦ ح ١، عن تفسير علي بن إبراهيم).

(١١) انظر بحار الأنوار (ج ٦١ ص ٦٥ ح ٥١).

(١٢) راجع البحار (ج ٦١ ص ٩٨ ح ٣٧)، فقد جاء في رواية "الباقر" ﷺ:

"... كان ﷺ يلبس من القلانس "اليمينية" و "البيضاء" و "المضربة" ذات الأذنين في الحرب، وكانت له عنزة يتكبر عليها ويخرجها في العيدين فيخطب بها، وكان له قضيب يقال له "الممشوق"، وكان له فسطاط يُسمَّى "الكن"، وكانت له قَصْعَةٌ تُسمَّى "المنبعة"، وكان له قُبْعٌ يُسمَّى "الري"، وكان له فرسان يقال لأحدهما "المرتجز" وللآخر "السكب"، وكان له بغلتان يقال لأحدهما "ذُلْدُل" وللآخرى "الشهباء"، وكانت له ناقتان يقال لأحدهما "العصباء" وللآخرى "الجدعاء"، وكان له سيفان يقال لأحدهما "ذوالفقار" وللآخر "القون"، وكان له سيفان آخران يقال لأحدهما "المخزم" وللآخر "الرسوم"، وكان له حمار يُسمَّى "يعفور"، وكانت له عمامة تُسمَّى "السحاب"، وكان له درع يُسمَّى "ذات الفضول" لها ثلاث حلقات فضة: حلقة بين يديها، وحلقتان خلفها، وكانت له راية تُسمَّى "العقاب"، وكان له بعير يُحْمَلُ عليه يُقال له "الديباج"، وكان له لواء يُسمَّى "المعلوم"، وكان له مِغْفَر يُقال له "الأسعد"، فسلم ذلك كله إلى "علي" ﷺ عند موته...".

والنُّكْتة هنا هي أَنَّ الدَّرَجَ الأخرى لـ «النبي» ﷺ، مُخْتَصَّةٌ بـ «المهدي» ﷺ، وقد قال عنها «الإمام الصادق» ﷺ: "ولقد لَيْسَ أَيْ دَرَجَ رسول الله ﷺ فخطَّت على الأرض حَطَطًا، وَلَيْسَتْهَا أَنَا فَكَانَتْ وَكَانَتْ، وَقَائِمْنَا مَنْ إِذَا لَيْسَهَا مَلَأَهَا إِنْ شَاءَ اللهُ" (١٣)، إِنَّ تلك الدَّرَجَ إِنَّمَا تَسْتَوِي عَلَى شَخْصٍ وَاحِدٍ لَا ثَانِي لَه، إِنَّمَا لَا تَسْتَوِي عَلَى بَدَنٍ أَحَدٍ، حَتَّى «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ، وَهُوَ أَفْضَلُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ بَعْدَ «خَاتَمِ النَّبِيِّينَ»^١ إِنَّمَا لَا تَسْتَوِي إِلَّا عَلَى بَدَنِ «الْحُجَّةِ بْنِ الْحَسَنِ» ﷺ... كَيْفَ ذَلِكَ؟ وَلِمَاذَا؟
 إِنَّ السَّرَّ فِي ذَلِكَ بِعُودِ الْإِنِّ أَنَّ هُنَاكَ مَدَارَيْنِ فِي كُلِّ دَائِرَةِ الوجود...
 المدار الأول هو مدارُ النُّبُوَّةِ العامَّةِ، والثاني هو مدارُ الولاية العامَّةِ، وهُنَاكَ نَقْطَةُ الْخِتَامِ فِي دَائِرَةِ النُّبُوَّةِ العامَّةِ والرسالة، وَهُوَ الشَّخْصُ الشَّائِخُ لـ «النبي الأعظم» ﷺ، وَكَذَلِكَ هُنَاكَ نَقْطَةُ الْخِتَامِ فِي مدارِ الولاية الكُلِّيَّةِ والإمامة المطلقة، وَهُوَ «الْحُجَّةُ بْنُ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيِّ» ﷺ.

(١٣) نقله «العلامة المجلسي» في «البحار» (ج ٢٦ ص ٢٠٢ ح ١)، عن «الإرشاد» و«الاحتجاج».

رُوي عن «الإمام الرضا» ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لِلْإِمَامِ عَلَامَاتٌ: يَكُونُ أَعْلَمُ النَّاسِ، وَأَحْكَمُ النَّاسِ، وَأَتَقِنُ النَّاسِ... يُولَدُ مَخْتُونًا، وَيَكُونُ مُطَهَّرًا، وَيَرَى مِنْ خَلْفِهِ كَمَا يَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ، وَلَا يَكُونُ لَهُ ظِلٌّ، وَإِذَا وَقَعَ إِلَى الْأَرْضِ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ، وَقَعَ عَلَى رَاحَتَيْهِ رَافِعًا صَوْتَهُ بِالشَّهَادَتَيْنِ، وَلَا يَجْتَلِمُ، وَتَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ، وَيَكُونُ مُخَدَّنًا، وَيَسْتَوِي عَلَيْهِ دَرَجَ «رَسُولِ اللهِ» ﷺ، وَلَا يُرَى لَهُ بَوْلٌ وَلَا غَائِطٌ...» انظر «البحار» (ج ٢٥ ص ١١٦ ح ١)، نقله عن (معاني الأخبار)، و«الخصال»، و«عيون الأخبار»، وراجع «البحار» (ج ٢٦ ص ٢٠٣ ح ١).

وعن «الصادق» ﷺ قَالَ: «كَأَنِّي بـ «الْقَائِمِ» ﷺ عَلَى ظَهْرِ «النَّجَفِ»، لِإِسَاءِ دَرَجَ «رَسُولِ اللهِ» ﷺ، فَيَقْلُصُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَنْتَفِضُ بِهَا فَتُسْتَدِيرُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُغْشَى الدَّرَجَ بِثَوْبٍ يُسْتَبْرَقُ، ثُمَّ يَرْكَبُ فَرَسًا لَهُ أَيْلُنٌ، بَيْنَ عَيْنَيْهِ شِمْرَانُ يُنْتَفِضُ بِهِ، لَا يَبْقَى أَهْلُ بَلَدٍ إِلَّا أَنَّهُمْ نَوَّرُوا ذَلِكَ الشِّمْرَانُ حَتَّى يَكُونَ آيَةً لَهُ. ثُمَّ يَنْشُرُ رَايَةَ «رَسُولِ اللهِ» ﷺ، إِذَا نَشَرَهَا أَضَاءَ لَهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»: «البحار» (ج ٥٢ ص ٣٩١)، وَالشِّمْرَانُ ضَرْبٌ مِمَّا تُرْمَى بِهِ نَاصِيَةُ الْفَرَسِ، وَأَصْلُهُ الْعَتَقُ عَلَيْهِ بُشْرٌ أَوْ عَيْبٌ.

لقد ثبت بالبرهان أن درع «خاتم النبوة» لا تستوي على أي جسم آخر سواء، وهي مُختَصَّة به لا غير!

وهنا أشير إلى نُكْتة خطيرة أخرى، وهي أن نقطة ختام النبوة تتحلَّى بخصوصية معينة، وهي التي ذُكِرت (أشير إليها) في الزيارة التي تُقرأ عند مولانا «أمير المؤمنين» عليه السلام، وجاء فيها:

«... السلام على رسول الله، أمين الله على وحيه وعزائم أمره، الخاتم لما سَبَقَ والفاتح لما أَسْتَقْبِلُ، والمُهَيِّمِ على ذلك كُلِّه ورحمة الله وبركاته، السلام على صاحب السكينة، السلام على المدفون بالمدينة، السلام على المنصور المؤيد، السلام على أبي القاسم محمد...» (١٤)

ويظهر من هذه الفقرة أن خصوصية «النبى» الخاتم هي أنه ﷺ خاتم بالنسبة لما سَبَقَ (أي للماضي)، وفتح بالنسبة لما أَسْتَقْبِلُ (أي لما سيأتي)... ولكن إذا بلغ الأمر إلى خاتم الحُجَّج، فإن المقام يكون (يصبح) مقامَ عَلِيِّ وإِقْفَالِ وَسَدِّ الأبواب! المنتهي إليه مواريتُ الأنبياء، ولديه موجود آثار الأصفياء...» (١٥)

يجب أن تنتهي جميع الألفاظ الإلهية الخاصة التي أنتشرت في عالم الوجود، فهناك فيضٌ ولُطْفٌ (إلهي) بلغ «نوحاً»، وحصّة وصلّت لـ «إبراهيم»، وهناك «موسى» و«عيسى» عليهم السلام... يجب أن تنتهي جميعها (تلتقي) وتتمركز في نقطة (تبلغ ذروة) لا يمكن تجاوزها... وهذا هو «إمام الزمان»، هذا هو «وليّ العصر»، هذا هو الذي تحارّ العقول كلّها وصلت إليه (ودنّت منه)!

(١٤) زيارة رواها الشيخ المفيد و«السيد» و«الشهيد» وغيرهم رضوان الله عليهم، عن «صفوان»، قال سألت «الصادق» عليه السلام قلت: كيف تزور «أمير المؤمنين» عليه السلام؟ فقال: ... والحديث طويل نقل منه موضع الشاهد. انظر (البحار) (ج ١٠٠ ص ٢٨١ و ٢٨٤ ح ١٨).

(١٥) جاءت العبارة في زيارة لـ «الحجة» عليه السلام. عن امصباح الزائرا (ص ٢٢٨)، وفي بحار الأنوار (ج ١٠٢ ص ١٠١).

* اللهم عَرِّفْنِي نَفْسَكَ، فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تُعَرِّفْنِي نَفْسَكَ لَمْ أَعْرِفْ رَسُولَكَ (نَبِيَّكَ)، اللهم عَرِّفْنِي رَسُولَكَ، فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تُعَرِّفْنِي رَسُولَكَ لَمْ أَعْرِفْ حُجَّتَكَ، اللهم عَرِّفْنِي حُجَّتَكَ، فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تُعَرِّفْنِي حُجَّتَكَ ضَلَلْتُ عَنْ دِينِي * (١٦)

إِنَّ هَذَا التَّغْيِيرَ (بِحَدِّ ذَاتِهِ) دَلِيلٌ عَلَى عَمَقِ الْأَمْرِ وَصَعُوبَتِهِ، إِذْ لَوْ كَانَ الْأَمْرُ بَسِطاً وَسَهْلاً (هَيْئَتاً) لَمَا كَانَ الْبَيَانُ عَلَى هَذَا النَّحْوِ، فَيَجِبُ أَنْ تَنْصَرِّعَ إِلَى اللَّهِ مَبْحَانَهُ وَتَعَالَى (لَكِي نَعْرِفَ حُجَّتَهُ)، وَلَا سَبِيلَ إِلَّا هَذَا...

إِنَّ الْمَقَامَ هُنَا مِنَ الرَّفْعَةِ وَالْعُلُوِّ، وَالْجَنَابِ مِنَ الْعِظَمَةِ وَالشَّمُوْ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ بَلُوْغُهُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ خَاصّاً!

إِنَّ الشَّيْءَ الْوَحِيدَ الَّذِي يُمْكِنُكُمْ فَعْلُهُ هُوَ (حِيلَتُكُمْ الْوَحِيدَةُ هِيَ) أَنْ تَلْتَمِسُوا (لأنفسكم) عِذْراً وَذَرِيعَةً (تُوصِلُكُمْ إِلَيْهِ، وَتَجْعَلُكُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِهِ)، وَلَا سَبِيلَ إِلَى ذَلِكَ إِلَّا بِمَدَاوِمَةِ ذِكْرِهِ لَيْلاً وَنَهَاراً، فَتَفْتَحَتْحُونَ يَوْمَكُمْ حِينَ تُصْبِحُونَ، بِذِكْرِهِ، وَتَحْتَمِنُونَ، حِينَ تُمَسُونَ بِذِكْرِهِ، أَيْنَا كُنْتُمْ، فِي أَيِّ مَجْلِسٍ تَحْضُرُونَ، أَوْ أَيِّ مَحَلٍّ تَشْهَدُونَ، عَلَيْكُمْ بِذِكْرِهِ... عَسَى وَلَعَلَّ أَنْ يَنْعَظَفَ وَيُؤَلِّينَا مِنْهُ نَظْرَةً (فَنَحْظُنْ!)...

فَإِنْ فَعَلَ، فَنَظْرَةٌ مِنْهُ ﷺ لَتَقْلِبَ عَالِماً!

إِيَّاهُ (يَا «أَبْنَ الْحَسَنِ»)، مَنْ أَنْتَ؟ وَمَاذَا تُرَاكَ تَكُونُ؟ وَمَاذَا تَحْوِي؟

يَا دِينَ اللَّهِ الْمَأْتُورَ، مَاذَا تَضُمُّ بَيْنَ جَوَانِحِكَ، وَمَاذَا تَخْفِي فِيكَ أَثْمَارَ الْكِتَابِ الْمُسْتُورِ، سَلَامٌ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ وَتَحِيَّاتُهُ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى مَوْلَايَ «صَاحِبِ الزَّمَانِ»، صَاحِبِ الْاَضْيَاءِ وَالنُّورِ، وَالِدِ الْاَمْتُورِ، وَاللَّوَاءِ الْمَشْهُورِ، وَالْكِتَابِ الْمُنْشُورِ، وَصَاحِبِ الْاَهُورِ وَالْعَصُورِ، وَخَلْفِ الْحَسَنِ، الْاِمَامِ الْمُؤَمَّنِ... * (١٧)

(١٦) انظر كذلك: (البحار) (ج ٥٣ ص ١٨٧ ح ١٨). ذكره الشيخ «عباس القمي» في «مفاتيح الجنان» بعنوان: «الدعاء في زمن الغيبة»، نقلاً عن «السيد ابن طاووس» في «جمال الأسبوع»...

(١٧) قال «السيد ابن طاووس» ﷺ: إِذَا فَرِغْتَ مِنْ زِيَارَةِ الْعَسْكَرِيِّينَ ﷺ فَأَمْضِ إِلَى السَّرْدَابِ الْمُقَدَّسِ وَقِفْ عَلَى بَابِهِ وَقُلْ: ... الْحَدِيثُ. ذكر في (البحار) (ج ١٠٢ ص ٨٤ ح ٢).

إِنَّكَ لَأَنْتَ الدِّينَ الْمَأْتُورُ، وَأَنْتَ الْكِتَابُ الْمَسْطُورُ، وَأَنْتَ الرِّقُّ الْمَنْشُورُ^(١٨)، وَأَنْتَ نُورُ شَجَرِ الطُّورِ، وَأَنْتَ نُورٌ عَلَى نُورٍ^(١٩)، وَإِنَّكَ لَأَنْتَ حَامِلُ السِّرِّ الْمَسْتُورِ الَّذِي أَسْتَرَّ وَخَفَى عَلَى الْجَمِيعِ، فَكَانَ فِي قَلْبِكَ! ... فَمَنْ يَكُونُ هَذَا؟

عليكم بتلاوة هذه الأدعية وقراءتها، لتعرفوا على سعة دائرة حكومته، لقد جاء في دعائه وزيارته: "السلامُ عليك يا حُجَّةَ الله التي لا تخفى، السلامُ عليك يا حُجَّةَ الله على مَنْ في الأرض والسماء"^(٢٠)، إنه حُجَّةٌ على الأرض وَمَنْ في الأرض، وَحُجَّةٌ على مَنْ في السماء، إن سلطانه يمتدُّ في الملك والملكوت، في الأرض والسموات... هذه هي السَّعَةُ الْعَرْضِيَّةُ لحكومته، وَأَمَّا السَّعَةُ الطَّوْلِيَّةُ (فتظهر من هذا النص):
"أشهد أَنَّكَ الْحُجَّةُ عَلَى مَنْ مَضَى وَمَنْ بَقِيَ"^(٢١).

إِنَّ الْوَقْتَ لَا يُسْعِفُنِي وَلَا يَسْعُ أَنْ أُبَيِّنَ كَيْفَ يَكُونُ (الإمام المهدي ۞) حُجَّةٌ عَلَى «نوح»، وَعَلَى «إبراهيم»... حُجَّةٌ عَلَى مَنْ مَضَى وَحُجَّةٌ عَلَى مَنْ بَقِيَ.
كانت تلك سَعَةُ سلطانه وحكومته الْعَرْضِيَّةُ، وهذه هي السَّعَةُ الطَّوْلِيَّةُ لِحُجَّتِيهِ ۞... إِنَّهُ وَجْهُهُ اللهُ، وَلَكِنْ أَيْ وَجْهُهُ اللهُ؟

يقول الدعاء (دعاء الندبة): "أَيْنَ وَجْهُهُ اللهُ الَّذِي يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ الْأَوْلِيَاءُ"^(٢٢). إنه الْوَجْهُ الَّذِي يَتَوَجَّهُ بِهِ الْأَوْلِيَاءُ إِلَى اللهِ! إِنَّهَا كَلِمَةٌ تَبَعَتْ عَلَى الدَّهْشَةِ وَالذَّهْوَلِ، فَإِنَّ مَفَادَهَا أَنَّهُ ۞ الْوَجْهُ الَّذِي يَتَوَسَّلُ بِهِ جَمِيعُ الْأَوْلِيَاءِ إِذَا أَرَادُوا التَّوَجُّهَ إِلَى اللهِ!

(١٨) جاء في زيارة لـ «الحجّة» ۞: "السلامُ على صاحب الدين المأثور، والكتاب المسطور...". انظر (البحار) (ج ١٠٢ ص ١٠١)، كما جاء في زيارة لـ «أمير المؤمنين» ۞: "أشهد أنك الطور، والكتاب المسطور، والرق المنشور، وبحر العلم المسجور...". (البحار) (ج ١٠٠ ص ٣٠٤ ح ٢٢).

(١٩) انظر بحار الأنوار (ج ٣٩ ص ٣٤٩ ح ٢٠).

(٢٠) المصدر السابق (ج ١٠٢ ص ١١٧ ح ٢).

(٢١) المصدر السابق (ج ١٠٢ ص ٩٩).

(٢٢) المصدر السابق (ج ١٠٢ ص ١٠٧).

وَمَنْ هُمُ الْأَوْلِيَاءُ (وأي شأن لهم)؟ (حتى نعرف مَنْ هُمُ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ ونفهم الرواية) لَا بُدَّ أَنْ يَتَّصِمَ الحديثُ إلى القرآن: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (يونس)، إِذَا بَلَغَ الْعِبَادُ هَذِهِ الرُّتْبَةَ، (وصاروا يَتَمَتَّعُونَ بهذه الصفات)، عندها يصبحون أَهْلًا لِأَنْ يَتَوَسَّلُوا إِلَى اللَّهِ بِوَسْطَةِ «الحُجَّةِ» ﷺ، ويكونون مُسْتَحَقِّينَ لِهَذَا الشَّرَفِ!

روحي وأرواح العالمين لك الفداء... إيه أيتها الجوهرة المحفوفة بالأسرار، كم جهلناك وكم بخسناك حقك؟ كم أغفلنا ذكرك وأنشغلنا بغيرك، كم سرّحنا أفكارنا بعيداً عنك؟ أترأى تعطف علينا اليوم بنظرة من تلك التي مَنَنْتَ بها على ذاك الرجل صاحب الحمائم (العمومي)، فتمسّحَ قلوبنا بذاك الإكسير؟! فتنحّ في هذا الحمن...!

ذاك الرجل الحمّامي (صاحب حمائم عمومي) في «الحِلَّة» (٢٣)، الذي ما كان يطيق سماعاً أو تذكراً مصيبة «الزُّهراء» ﷺ وضلعها المكسور! وما كان يملك لسانه عن ذكر مثالب قاتلي «فاطمة» ﷺ والطعن فيهم، كُلُّهَا تَذَكَّرْ دفن ذلك الجسد، الذي لم يكن حين وُيِّرَ الثرى إلّا هيكلًا من جلد وعظم (٢٤) (من الضعف والقهر)... (٢٥)

(٢٣) «الحِلَّة»: مدينة على «نهر الحِلَّة» (المتفرّع من «الفرات») في «العراق»، مركز «محافظة بابل».

(٢٤) كان نشيج الحضور وموجات بكائهم تهرُّ أركان «المسجد الأعظم» وتقطع على «الشيخ» ﷺ حديثه، وهذا أمرٌ تكرر في عدّة مواضع من المحاضرات السابقة، فانتني أن أشير إليه...

(٢٥) ذكر «المحدث البحراني» في «عوامل فاطمة» (ج ١١ ص ٢٥٦): رَوَى «ورقة بن عبدالله الأزدي» عن «فضة» أُمّة «فاطمة بنت رسول الله» ﷺ:

إِعْلَمُ أَنَّهُ لَمَّا قُبِضَ «رسول الله» ﷺ ... فتبادرت النسوان، وخرّجت الولائد والولدان، وصَحَّحَ الناسُ بالبكاء والنحيب، وجاء الناس من كُلِّ مكان، وأطفئت المصابيح لكَيْلَا تَبَيَّنَ صَفَحَاتِ النِّسَاءِ، وَخُيِّلَ لِلنِّسْوَانِ أَنَّ «رسول الله» ﷺ قَدْ قَامَ مِنْ قَبْرِه! وصارت الناس في دهشة وحيرة لما قد رَهِقَهُمْ، وهي ﷺ تنادي وتندب أباهَا: وَابْنَاهُ، وَصَفِيَّاهُ، وَحُمَدَاهُ، وَابْنَا الْقَاسِيَاهُ، وَارْبِعَ الْأَرَامِلِ وَالْيَتَامَى، مَنْ لِلْقَبِيلَةِ وَالْمُصَلَّى، وَمَنْ لِابْنَتِكَ الْوَالِهَةِ التَّكْلِي.

هذه هي الحالة (الخصوصيّة) التي يتمتّع بها هذا الرجل، وإذا اكتسبناها وحصلنا عليها، فمن الممكن أن نحظى (نحن أيضاً) بنظرة منه (من «الحجّة» ۞).

بلغ خبره الحاكم، فأمر به وألقي القبض عليه، وأخذوا في ضربه وتعذيبه حتى قالوا: كفاه!... تترمت أسنائه، وقطعوا لسانه، وجذّعوا أنفه بإحداث ثقب فيه ثم ربطوا فيه مرساً (حبلًا) وأخذوا يجولون به الأسواق! ثم أعادوه إلى داره وألقوه هناك... وذهبوا!

لما عادوا إليه في صباح اليوم التالي وجذّوه قائماً يصلي (مشغولاً بأداء الصلاة!) وبدأ كأنه شخص آخر! فقد نبث أسنائه، وعوفيت أسقامه، وزالت جراحاته! أنقلب القيح (بفعل الجراحات والتعذيب) إلى صورة حسنة، وهيته جميلة، وشئائل مليحة، وكأنها أنقلب ذلك الشيخ المُسرُّ إلى فتى في ريعان الشباب!

ما الأمر؟ كيف نبثت الأسنان بعد أن قُلعت، وكيف صحّ البدن وسلم الجسم وأعتدل القوام وعادت الشيخوخة شباباً؟ كيف تحوّل الجلد المتفسخ والوجه المتقشر، إلى مليح جميل؟ أيّ كيمياء هذه؟ فخاصيّة الإكسير القلب والتحويل، ولكنه تحوّل وأنقلب محدود، فأيّ إكسير هذا الذي لا حدّ لتأثيره ولا حدود لفعله؟

ثم أقبلت حتى دنت من قبر «أبيها»، فلمّا نظرت إلى الحجرة وقّع طرفها على المثانة فقصّرت شُطّاه، ودّام نحيبها وبكاها، إلى أن أغمى عليها.

فتبادرت النسوان إليها، فنصّحن الماء عليها وعلى صدرها وجبينها حتى أفاقت، فلمّا أفاقت من غشيتها قامت وهي تقول: رُفَعَتْ قُوَّتِي، وخانتني جُلدي، وشمت بي عدوّي، والكمّد قاتلي... يا أبتاه أمسينا بعدك من المستضعفين، يا أبتاه أصبحت الناس عنّا مُعرضين، ولقد كُنّا بك مُعظّمين في الناس غير مستضعفين، فأيّ دمة لفراقك لا تنهمل، وأيّ حزن بعدك عليك لا يتصل، وأيّ جفن بعدك بالنوم يكتنجل... كيف للجبال لا تمور، وللبحار بعدك لا تغور، والأرض كيف لم تتزلزل، وميث يا أبتاه بالخطب الجليل، ولم تكن الرزقة بالقليل....

ويدل المواساة والعزاء، وتسكين خاطر هذه الشكلى المصابة، عمدوا إلى زيادة محبتها ومصائبها: ففصبوها إرثها، ومنعوها من البكاء، وأحرقوا دارها، وكسروا ضلعها، وأسقطوا جنبها... ألا لعنة الله على القوم الظالمين، من حين أجمروا إلى قيام يوم الدين.

سألوه عما حَدَّثَ له، فقال:

عندما ألقوني هنا، شاهدتُ الموت (بأُمِّ عيني)، وكُنْتُ من الضعف بحيث عَجَزَ لساني (حتى) عن النطق، فَتَدَبَّيْتُ (أي «الحُجَّةُ بن الحسن» ﷺ) بقلبي وهتفتُ في ضميري: يا «صاحب الزمان»! وما أن حَدَّثَ ذلك حتى رأيتُه جالساً إلى جوارِي! فنظر إليَّ نظراً، ووضع يده على جِسمي، وقال لي: أُنْهَضْ، وأذهب في تحصيل قوت عيالك! لم تكن ثَمَّة حاجة لِيَمْسَحَ عليَّ جميع أعضاء (ذلك) الجسم المثقل بالجراحات والآلام، (فقد) وَضَعَ يَدَهُ عليَّ بدن الرجل (لَمَسَ جسمه لمساً) وقال له: أُنْهَضْ. هذا ما حصل...

إذا خَطَرَتْ في سبيله خطوة، فَنَلْتُ من كيمياء وجوده وأصابك منه شيء، فَسُحِرْتُ أنقلباً في عالم مُلْكِكَ ومَلَكُوتِكَ! نعم، إنَّها يَدُ الله... صَلِّ الله عليك، صَلِّ الله عليك، صَلِّ الله عليك عَدَدَ ما في علم الله، صلاةً دائمةً بدوامِ مُلْكِ الله تعالى.

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



المحاضرة السادسة

التاريخ: ١٢/رجب/١٤١١هـ

الموافق: ١/٢٨/١٩٩١م

المسجد الأعظم/قم المقدسة

الموضوع: ظلامة علي عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هناك رواية، وهي رواية صحيحة، وهذه الصحيحة هي من تِلْكَمُ التي ينبغي لأهل الفقه، بل المتعمقين منهم، التمعّن والتدقيق فيها...

لقد صحّح «الذهبي» أبو عبد الله شمس الدين، إمام النقد والحديث والرجال، هذه الرواية. وهي ثمتاز بأنها تنتهي في إسنادها إلى مَنْ يصفه «الذهبي» - وهو العاصم إلى إسقاط أغلب الروايات التي تنصّ على فضائل «أمير المؤمنين» عليه السلام - قاتلاً: * وكان رأساً في العلم والزهد والجهاد وصدق اللهجة والإخلاص *.^(١)

لعلّ هذا الحديث يبلغ بعض أهل الفكر من العامة، كما بلغهم القول السابق، وعليهم أن يُسرحوا النظرَ بتعمّقٍ ورؤيةٍ متفهّمةٍ في ما نقول، لا بالمستوى الابتدائي (الأولي والسطحي) للفقهاء، بل بمستواها وسطحها العالي (المُعَمَّق).

(١) انظر «تذكرة الحفاظ» (ج ١ ص ١٧).

إنَّ ما يجب أن تلتفت إليه هذه الطبقة (أي ذُوو الفكر الثاقب)، هو هذه الجهة: بلوغهم الغاية في حمل وتحميل السُّنة سَدَاداً وَمَثْناً... والشاهد على هذا الأمر هو إيغال محققهم في قَلْبِ المتن، من قبيل فعلهم بحديث مرفوعة «أنيسة» الذي جاء في أذان «أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ» و«بِلَالٍ»^(٢)، سواء من حيث الرواية أو من حيث الرأي الفقهي. وهكذا قيام هذه الطبقة بقلْبِ الأسانيد! ومثال ذلك ما قام به «حماد» في مئة مورد من قلب الأسانيد على متن، والمتون على أسانيد^(٣)، وفي عرضها على «البخاري»، وقد نَفَذَ الأمرُ في هذه الموارد في غاية الإتقان!...

(لكن) وهذا مما لم يَخَفْ على المحقِّقين من علماء الخاصَّة (الشيعية) وذوي التخصص في الحديث، الضليعين في معرفة موارد القَلْبِ والرفع والتدليس وأضرابها من الأقسام الستَّة والعشرين للسُّنة.^(٤)

(٢) إشارة إلى ما ذكره «الشيخ الصدوق» رحمته: "كان لـ «رسول الله» ﷺ مؤذنان، أحدهما «بِلَالٌ» والآخر «أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ». وكان «أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ» أعمى، وكان يؤذِّن قبل الصبح، وكان «بِلَالٌ» يؤذِّن بعد الصبح. فقال «النبي» ﷺ: «إِنَّ «أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ» يؤذِّن بالليل، فإذا سمعتم أذانه فكلُّوا وأشربوا حتى تسمعوا أذان «بِلَالٍ».

فغَيَّرَتِ العائِمةُ هذا الحديث عن جهته، وقالوا إنَّه ﷺ قال: «إِنَّ «بِلَالاً» يؤذِّن بِلَيْلٍ، فإذا سمعتم أذانه فكلُّوا وأشربوا حتى تسمعوا أذان «أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ»! انتظر: (من لا يحضره الفقيه، ج ١ ص ١٩٤ ح ٩٠٥).

و«أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ» هذا هو «الأعمى» الذي أنزل الله سبحانه وتعالى ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ أن جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿فِي عِشْيَانِ بْنِ عَمَّانَ﴾ عندما عَبَسَ في وجهه وأعرض عنه، وقابلَه وتعاملَ معه بتلك الطريقة التي أستوجبت التقريع والزجر القرآني.

(٣) نسبة الحديث إلى غير رواته، وإسناد الروايات إلى غير رجالها!

(٤) هناك ثلاثون نوعاً تشمل الأصول:

الصحيح والحسن والموثق والضعيف، وجملة المشترك ثمانية عشر نوعاً، ومنها ما يختص بالضعيف وهو ثمانية، فجملة الأنواع والفروع ستة وعشرون، ومع الأصول يكون المجموع ثلاثون... ذكرها «الشهيد الثاني» في كتابه «الرعاية في علم الدراية» (ص ٩٥).

أما ما فاتهم، وما يجب أن يُذعنوا أنهم مُتخلّفون فيه، فهو فقّه الحديث، والنسبة بين فقّه الحديث والعلوم التي أشرنا إليها هي كالنسبة بين القشور واللّبَاب... فماذا أنتجوا فيه وأين بلغوا (وَصَلُوا)؟

ماذا فعلتم بالحديث الذي صحّح سنده أشدُّ تُقَادِكم («الذهبي»)؟ وهو قولُ «رسول الله ﷺ»: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَ عَلِيًّا فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ عَصَى عَلِيًّا فَقَدْ عَصَانِي»؟^(٥)

وبماذا خرجتم (ما هي حصيلتكم) من هذا الحديث؟ إنَّ هذا الحديث مَرْوِيٌّ عن شَخْصٍ («أبي ذر الغفاري» ﷺ الذي) نَقَلَ «الذهبي» في التذكرة الحفاظ عن «رسول الله ﷺ» أنه قَالَ في حَقِّه:

«مَا أَطْلَلْتُ الْخَضِرَاءَ وَلَا أَقْلَلْتُ الْغُبَاءَ أَصْدَقَ لَهْجَةٍ مِنْ أَبِي ذَرٍّ».^(٦)

كيف أمكنكم المرور على مثل هذا الحديث، المروي بهكذا سند (بهذا السند الصحيح)، مُرَوَّر الكرام، دونَ تَمَعُّنٍ وتَدَبُّرٍ؟ ونحن لا يمكننا الدخول - على هذه العُجَالَةِ - في فقّه هذا الحديث، ولكننا سنعمل بقاعدة «الميسور»...^(٧)

ففي هذا الحديث أصلٌ وفرع، هناك شجرة وثمرة، هناك عِلَّةٌ ومعلول...

أما البحث في المعلول وما يترتّب عليه: أوّل ما يُستفاد من عبارة: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَ عَلِيًّا فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ عَصَى عَلِيًّا فَقَدْ عَصَانِي»، وما ينتج عنها هو عِصْمَةُ «علي بن أبي طالب» ﷺ، فكَيْفَ غفلتم عن هذا الأمر وَحَصَرْتُمُ الْعِصْمَةَ في «رسول الله ﷺ»، مع أَنَّ الحديث نَصٌّ في عِصْمَةِ «علي» ﷺ؟

(٥) انظر المستدرک لـ «الحاكم النيسابوري» (ج ٣ ص ١٢١، ١٢٨) عن «أبي ذر الغفاري» ﷺ، وقد صحّحه «الذهبي» في تلخيصه.

(٦) انظر التذكرة الحفاظ (ج ١ ص ١٨).

(٧) لا يترك الميسور بالمعسور...

ويرهان ذلك هو أنَّ مَنْ أطاعَهُ فقد أطاعني (أي أطاع «الرسول») وطاعتي طاعةُ الله، ومن عصاهُ فقد عصاني (أي عصي «الرسول») وعصيانِي عصيانُ الله، فإن كانت إرادةُ «عليٍّ» ﷺ تتخلفُ عن إرادة الله، وكان ما يكرههُ «عليٌّ» ﷺ يتخلفُ عَمَّا يكرهه الله، فإنَّ عبارة: "مَنْ أطاعَ عَلِيًّا فقد أطاعَ الله" (عبارة) خاطئة (لا تستقيم)! وهكذا "مَنْ عصيَ عَلِيًّا فقد عصيَ الله" أمرٌ باطلٌ لا يصحُّ!

وإذا كان هذا الشقُّ من القضية صحيحاً وحَقّاً، فإن إنكارَ عِصْمَةِ «عليٍّ بن أبي طالب» ﷺ ظلُّمٌ وباطلٌ.

ونعودُ لِلْعِلَّةِ: إلى جذر هذه الرواية...

والحديثُ صادرٌ من هو أعلمُ مَنْ في الوجود بعد الله (أي «النبي» ﷺ)، ولم يأتِ هذا الحديثُ لِكُنِّي يُضبطُ ويُدَوَّنُ في الكُتُبِ فحَسْبُ، و "طَلَبَ العِلْمَ فريضةً على كُلِّ مُسلمٍ، فأطلبوا العِلْمَ من مَظَاهِرِهِ، وأقتبسوه من أهله" (٨).

لقد بدأ «النبي» ﷺ هنا ودخَلَ (في الحديث الأصلي الذي يدور عليه البحث) من طريق عقلي، وأنهى ﷺ بالقضية إلى الإرشاد العقلي...

وهذا - لَعَمْرِي - هو شأنُ مَنْ له هذا المقامُ العِلْمِيُّ الشامخ.

لقد بدأ من عنوان شخصه الشريف "أطاعني"، وكان مَجَرَى الكلام يربط البداية بالله لا بـ «عليٍّ» ﷺ، وفي هذا نكتة عميقة نعرض عنها لضيق الوقت، أي أنَّ «النبي» ﷺ يقول: كُلُّ مَنْ دخلَ في دائرة ونطاق "مَنْ أطاعني"، فعليه أن يطيع الله، ولا استثناء. من هنا يبدأ الأمر، وهكذا يمضي ليصلَ إلى: كُلُّ مَنْ دخلَ في هذا النطاق عليه أن يدخلَ في دائرة إطاعتي أنا.

كيف أغمضُكُمْ هذه النكات ولم تفكروا فيها؟!

إنَّ مسؤولية العالم ليست كمسؤولية الجاهل...

(٨) انظر «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ١ ص ١٧١ ح ٢٤).

لقد قصّد ﷺ أن يقول: يجب، من منطلق عقلي ونقلي مُبرهن، على كُلِّ مَنْ يُطَلَّق ويَصَدَّق عليه "مَنْ" - ولا يخرج من هذا العنوان ذو عقل - أن يدخُل في دائرة طاعة الله، وبطبيعة الحال فالدليل العقلي على هذا الوجوب يثبت (قائم) على نحو الاستقلال، أما النقلي فعلى نحو الإرشاد...

وهكذا، ومن المنطلق نفسه، فإنَّ كُلَّ مَنْ كان في تلك الدائرة (دائرة طاعة الله سبحانه وتعالى) عليه أن يدخل في دائرة طاعتي، لأنني ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم)، وبما إني كذلك (وما زال الكلام مُقتدراً لـ «رسول الله ﷺ»)، فلا بُدَّ لِمَنْ كان واقِعاً في نطاق تلك الدائرة، أن يكون في (نطاق) هذه (الدائرة) أيضاً.

وعلى إثر هاتين العبارتين، قال ﷺ: "مَنْ أطاعَ عَلِيّاً فقد أطاعني" ... إذن فتلك الـ "مَنْ" مُتطابقة مع هذه الـ "مَنْ" التي ترسمها دائرة إطاعة «عليٍّ» وعصيانته. والمهم في هذا المقام أنَّ «النبِيَّ» ﷺ أعلن - من خلال هذا العرض - أنَّ «عليّاً» هو وَجْهُ الله، وهذه نكتة يجب أن يدركها فقهاء التنسِن.

ونحنُ عندما نقول إنَّ «عليّاً» ﷺ هو وَجْهُ الله إنما نتكلم ونستند في ذلك إلى دليل وبرهان، وهذا البرهان ليس مُتَّخِذاً من حديث شيعي، بل من رواية غير قابلة للإنكار والردُّ عند أيِّ من أهل الفن والشخصِص (من الفريقين).

أمَّا توضيح المطلب: ما هو مبدأ الأمر والنهي، وما هو انتهاهما وغايتهما؟ إنَّ الطاعة والمعصية هما المنتهين والغاية (بمعنى الحدِّ النهائي)، والمبدأ هو الإرادة، أما الكراهة فهي الحدُّ المتوسِّطُ بين الأمر والنهي... إنَّ الطاعة والمعصية معلولة للأمر والنهي، والأمر والنهي معلول الإرادة والكراهة، ولا يمكن أن تكون الطاعة طاعةً لله، إلَّا إذا كان الأمر أمره، وهكذا المعصية يستحيل أن تكون معصيةً لله، إلَّا إذا كان النهي نهي الله، ومن المستحيل أن يكون الأمر أمر الله، والنهي نهيته إلَّا إذا كانت الإرادة إرادة الله، والكراهة كراهته سبحانه وتعالى...

هكذا ما أراد الحديث الشريف بيانه والإفصاح عنه، أراد أن يقول:

إِنَّ إِرَادَةَ «عَلِيٍّ» ﷺ هِيَ إِرَادَةُ اللَّهِ، وَكَرَاهَتُهُ هِيَ كِرَاهَةُ اللَّهِ! ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (ق).

تأملوا جيداً في مراحل حديث «النبي» ﷺ: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ... إِنَّهُ حَدِيثٌ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَفْهَمُونَهُ، وَيُولَدُ فِي النَّفْسِ اضْطِرَاباً يَبْكُكُمْ مَعَهُ لِسَانُ الْمَرءِ وَيَنْعَقِدُ! فَلَيْسَ أَمْرٌ إِغْضَاضُ (مثل) هَذَا الْحَقُّ بِهِذِهِ السَّهْوَةِ حَتَّى يُمْكِنَ لِلْمَرءِ أَنْ يَتَجَاوَزَهُ وَيَمْضِيَ!

إِنَّ لِلْحَدِيثِ قَسَمَيْنِ وَفِي كُلِّ قِسْمٍ وَرَدَّتْ عِبَارَتَانِ...

في القسم الأول، نلاحظ أَنَّ «الفاء» و «قد» جاءتَا في كِلْتَا العِبَارَتَيْنِ، أَي قَوْلِ «النَّبِيِّ» ﷺ: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ» و «مَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ»، وَكَمَا جَاءَتْ «الفاء» فِي هَذَا الْقِسْمِ (بِعِبَارَتَيْهِ) لِلتَّفْرِيعِ، وَ «قد» لِلتَّحْقِيقِ، وَ «مَنْ» لِلتَّعْمِيمِ، كَذَلِكَ جَاءَتْ فِي الْقِسْمِ الثَّانِي (بِعِبَارَتَيْهِ): «وَمَنْ أَطَاعَ عَلِيًّا فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَ «مَنْ عَصَى عَلِيًّا فَقَدْ عَصَانِي».

وهنا نخلُصُ - وفق برهان ارتباط البدن بالروح وفناء الإرادة في إرادة الله، وفناء الغضب في غضب الله - إلى نتيجة، (مفادها) وهي: إذا ما تَغَيَّرَ وَجْهُ «عَلِيٍّ» ﷺ غَضَبًا، إِذَا أَخْمَرَ مُحِبَّاهُ (الشريف) غَضَبًا، فَلَيْسَ ثَمَّ وَجْهُ «عَلِيٍّ»، بَلْ هُوَ مَرَأةٌ غَضِبَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلَوْ تَغَيَّرَ ثَغَرُ «عَلِيٍّ» ﷺ عَنْ أَبْتِسَامَةٍ، فَمَا الْبَاسِمُ - هُنَا - تَغَيَّرَ «عَلِيٌّ»، إِنَّهَا مَرَأةٌ رَضَا الرَّبُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى!

وكيف ذلك ولماذا؟

لأنَّ هَذِهِ الْإِرَادَةُ فَائِيَةٌ فِي تِلْكَ الْإِرَادَةِ، وَالْكَرَاهَةُ فَائِيَةٌ فِي تِلْكَ الْكَرَاهَةِ، وَمَا هَذِهِ الْإِرَادَةُ وَالْكَرَاهَةُ إِلَّا مَظْهَرٌ وَأَنْعِكَاسٌ لِتِلْكَ الْإِرَادَةِ وَالْكَرَاهَةِ، إِنَّ أَنْعِكَاسَ تَأْثِيرَاتِ الرُّوحِ الَّتِي تَتَجَلَّى عَلَى الْبَدَنِ، هِيَ - بِالضَّرُورَةِ - أَنْعِكَاسٌ لِتِلْكَ الْإِرَادَةِ وَالْكَرَاهَةِ، مِنْ هُنَا يَصْبِيحُ «عَلِيٌّ» ﷺ - بِالضَّرُورَةِ - هُوَ وَجْهُ اللَّهِ الْأَحْسَنِ.

لا ينبغي عَرَضُ ما جاء في تفاسيرنا وأحاديثنا (نحن الشيعة)، من أنَّ «علياً» ﷺ هو يدُ الله، وهو وَجْهُ الله، على حَفَنَةٍ من البُلبُلِ الجُهْلَةِ!... إنها جواهر العلم والحكمة، وكُلُّها مُسْتِنْدَةٌ (قائمة) على أُسُسٍ عَقْلِيَّةٍ ومَنابعٍ نَقْلِيَّةٍ، إِنَّ السُّدُجَ والبُسْطَاءَ، أو بعضَ العوامِ من الخواص، الذين يَتَصَوَّرُونَ هذه الأمور غُلُوطاً، لم يَسْمَعُوا رائحةَ العلم والحكمة، ولم يفقهوا الكتابَ والسُّنَّةَ، وما عَلِمُوا أنَّ الإنسانَ يمكنه أن ينالَ رَتبةً ويبلغَ مقاماً يُصَيِّحُ فيه مَظْهَرُا لِّلسَّرِ المُسْتَسَرِّ، للأسمِ الأعظم، لغيبِ الغيوب.

وذاك الظُّهْرُ هو الذي يُوَثَّرُ ويتجَلَّى في روحه أيضاً، لِيبلغَ - حينها - من القُدْرَةِ مقامَ 'يَدِ الله'، وَيَحَقِّقُ: «وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنْ أَلَلَّهُ زَمَنٌ» (الأنفال)، فيقول ﷺ: 'والله ما قَلَعْتُ بَابَ خَيْبَرٍ ورميتُ به خَلْفَ ظَهري أربعين ذراعاً بِقُوَّةِ جَسَدِيَّةٍ، ولا حركةِ غِذائيَّةٍ، لَكِنِّي أَثْبُتُ بِقُوَّةِ مَلَكوِيَّةٍ وَنَفْسِ بنورِ رَبِّها مُصَيِّتٌ'.^(٩)

إِنَّ هَكَذَا بشر، هَكَذَا إنسان، هَكَذَا موجودٌ يُحَلِّقُ فوق أطوارِ العَقْلِ والفِكرِ، الذي جاء في حَقِّه هذه الرواية التي ذكرناها اليوم، ولم تَمَكِّنْ من بيان حقيقة ما تريد أن تقول... مثل هذا الإنسان أنزَلَهُ الدَّهْرُ حتى صارَ مُؤَخَّراً وصارَ غَبْرُهُ مُقَدِّماً.

أَوهل يمكن إغماض هذا الظلم ونجاهله؟

مَنْ الذي تَأَخَّرَ، وَمَنْ الذي تَقَدَّمَ؟!

إِنْ كُنْتَ فقيهاً من (أهل) السُّنَّة، هَلَّا فَكَّرْتَ في هذا الحديث؟

وهل فكرت في ما قالَهُ «أَبْنُ حَجَرٍ» في شَرْحِهِ لـ «صحيح البخاري»^(١٠)، حيث نَقَلَ روايةً وقال (عنها) إِنَّ جَمِيعَ أئمةِ الحديث قد ذَكَروها، وهي ما جاء في ما أمر به «عمر بن الخطاب» من رَجْمِ المَجْنُونَةِ الحَبْلَى، تلك المرأة المَجْنُونَةِ التي حَلَّتْ من سِفَاح، فَسَأَفُوها لتنفيذِ الحُكْمِ، فَأَعْرَضَ «أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ طَرِيقَهُمْ وَأَمَرَهُمْ بِالتَّوَقُّفِ.

(٩) عن «الصادق»، عن «آبائه» ﷺ، أَنَّ «أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ قال في رسالته إلى «سهل بن حنيف» ﷺ: 'والله ما قَلَعْتُ بَابَ خَيْبَرٍ...! الحديث. انظر (البحار) لـ «العلامة المجلسي» (ج ٢١ ص ٢٦).

(١٠) راجع (فتح الباري) (ج ١٢ ص ١٠٦)، حيث ذَكَرَ هناك مُعْظَمَ المصادر الروائية لهذه القضية.

فأزجعوها وقالوا لـ «عمر» إِنَّ عَلِيًّا عَطَلَ إِجْرَاءَ الْحَدِّ (تنفيذ العقوبة) !
 فلَمَّا حَضَرَ «علي» ؑ سَأَلَهُ «عمر» عن سبب ما أَقْدَمَ عليه ؟
 وَلَعَنَري، فَإِنَّ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ تَكْفِي لِإِتْمَامِ الْحُجَّةِ !
 فَأَخَذَ «أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ» ؑ فِي مُحَاسِبَةِ «عمر» وَقَالَ لَهُ: أَمَا عَلِمْتَ مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ
 الْقَلَمَ رُفِعَ عَنِ الْمَجْنُونِ؟!

إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ (الخليفة الثاني «عمر بن الخطاب») الذي خلط في الحكم بين العاقل
 والمجنون، ولم يستطع ولم يتمكن من تشخيص وتمييز حُكْمِ العاقل وفرقه عن حُكْمِ
 المجنون، مما كَادَ - لولا عناية «علي» ؑ ورقابته - أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى ذَنْبٍ كَانَ سَيَلَطُحُ الدِّينَ
 الْإِسْلَامِيَّ بِعَارٍ لَنْ يُنْحَى، ذَلِكَ يَقْتُلُ أَمْرَأَةً مَجْنُونَةً بِتَهْمَةِ الزَّنا، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّهَا كَانَتْ
 تَحْمِلُ فِي أَحْشَائِهَا طِفْلاً (بريثاً)... أَصْبَحَ حَاكِماً عَلَى مَنْ يُعْلِمُهُ!

وَنَحْنُ نَعْتَظُمُ الْخَطْبُ فِي أَمْرِ (مثل) هَذِهِ الْجَرِيْمَةِ لِأَنَّا نَنْطَلِقُ مِنْ مَنْطَلَقٍ دِينِي
 وَقَرَّأَنِي، وَلَيْسَ بِمُقَايِيسِ سَفَاحِي الْعَصْرِ (من حُكَامِ الْجَوْرِ) الَّذِينَ لَا يُعِيرُونَ لِلنَّفْسِ
 الْإِنْسَانِيَّةِ وَزْنَ وَلَا يَغْبَاوْنَ بِالْقَتْلِ...

(إِنَّ الْقَضِيَّةَ ثَابِتَةٌ، وَوُقُوعُهَا مِنَ الْمُسْلِمَاتِ) وَإِنْكَارُ هَذَا الْحَدِيثِ الَّذِي، نَقَلْتُهُ
 لَكُمْ وَهُوَ عَلَى هَذَا الْحَدِّ مِنَ التَّوْثِيقِ وَالْإِسْنَادِ وَفُقِّ قَوَاعِدُ الْقَوْمِ وَأُسْهِمَ (هو بِمَثَابَةِ
 نَسَبِ فِقْهِ الْعَامَّةِ (السُّنَّةِ) وَتَقْضَى عَرَاهُ كُلُّهَا!

إِنَّ مَا يُزْرِي بِالْدِّينِ وَيُسْكَلُ هَتَكًَ وَأَسْتَبَاحَةً لَهُ، هُوَ تَقْدِيمُ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ،
 وَتَقْدُّمُ مِثْلِ هَذَا الشَّخْصِ وَتَقْلُدُهُ زَمَامَ الْأُمُورِ! تَقْدُّمُهُ عَلَى مَنْ طَاعَتُهُ طَاعَةُ اللَّهِ،
 وَمَعْصِيَتُهُ مَعْصِيَةُ اللَّهِ، وَعِلْمُهُ عِلْمُ اللَّهِ، وَرَأْيُهُ هُوَ حُكْمُ اللَّهِ...

(إِنِّي أُنْسَأَلُ) فِي حَقِّ مَنْ جَاءَتْ: "أَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ؟"

ثُرِي مَنْ الَّذِي رَوَى: "عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ، وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ". (١١)

(١١) المعجم الصغير، لـ «الطبراني» (ج ١ ص ٥٥)، والمناقب، لـ «الخوارزمي الحنفي» (ص ١١٠).

- و «أنا مدينة الحكمة وعلي بابها» . (١٢)
 و «أنا مدينة العلم وعلي بابها» . (١٣)
 و «أقضاكم وعلي» . (١٤)
 نحن (رويناها) أم أنتم؟

(١٢) انظر: افتح الملك العلي بصحبة حديث باب مدينة العلم علي ل «المغربي» (ص ٥٩، ٤٢، ٤٣).
 (١٣) انظر: تاريخ دمشق ل «أبن عساکر» (ج ٢ ص ٤٦٤)، و «المستدرک» ل «الحاکم النیسابوري» (ج ٣ ص ١٢٦، ١٢٧).
 (١٤) انظر: «الاستيعاب على هامش الإصابة» (ج ٣ ص ٣٨)، و «فتح الباري» (ج ٨ ص ١٣٦). وما يناسب للمقام ما رواه «القاضي النعمان المغربي» في «دعائم الإسلام» (ج ١ ص ٩٢): عن «أبي عبدالله جعفر الصادق» عليه السلام أنه قال يوماً ل «أبن أبي ليلى»: «أتقضي بين الناس يا «عبدالرحمن»؟ فقال: نعم، يا «أبن رسول الله». قال: تنزع مالا من يدي هذا فتعطيه هذا، وتنزع امرأة من يدي هذا فتعطيه هذا، وتخذ هذا وتغيب هذا؟ قال: نعم. قال: يا إذا فعل ذلك كله؟ قال: يكتب الله. قال: كل شيء تفعله تجده في كتاب الله؟ قال: لا. قال: فما لم تجده في كتاب الله، فمن أين تأخذه؟ قال: فأخذه عن «رسول الله». قال: وكل شيء تجده في كتاب الله وعن «رسول الله»؟ قال: ما لم أجده في كتاب الله ولا سنة «رسول الله» أخذه عن أصحاب «رسول الله». قال: عن أيهم تأخذ؟ قال: عن «أبي بكر» و «عمر» و «عثمان» و «علي» و «طلحة» و «الزبير»، وعد أصحاب «رسول الله» عليه السلام.
 قال: فكل شيء تأخذه عنهم تجدهم قد اجتمعوا عليه؟ قال: لا.
 قال: فإذا اختلفوا فيقول من تأخذ منهم؟ قال: يقول من رأيت أن أخذ منهم أخذت.
 قال: ولا تبالي أن تخالف الباقيين؟ قال: لا. قال: فهل تخالف «علياً» فيها بليغك أنه قضى به؟ قال: ربيما خالفته إلى غيرهم منهم. فسكت «أبو عبدالله» عليه السلام ساعة بنكت في الأرض، ثم رفع رأسه إليه، فقال: يا «عبدالرحمن»، فما تقول يوم القيمة إن أخذ «رسول الله» عليه السلام بيدك وأوقفك بين يدي الله! فقال: أي رب، إن هذا يبلغه عني قول فخالفه. قال: وأين خالفت قوله يا «أبن رسول الله»؟ قال: ألم يبلغك قوله ﷺ لأصحابه: «أقضاكم «علي»؟ قال: نعم. قال: فإذا خالفت قوله (أي قول علي)، ألم تخالف «رسول الله»؟ فأصفر وجه «أبن أبي ليلى» حتى عاد كالأنثريجة ولم يجبر جواباً.

إِنَّ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِ: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (الرعد) (أي «أمير المؤمنين علي بن أبي طالب» ؑ) ^(١٥)، والذي عنده «عِلْمُ الكتاب»، (الكتاب) الذي هو تبيان لكل شيء «وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ» (النحل)... صارَ مؤخراً!

بينما صارَ ذاك الذي أخطأ الحكم في قضية المجنونة الحبلى، وأمرَ برجمها، ولم يعلم أنَّ القلم مرفوعٌ عنها، (صارَ) مُقدِّماً...
مثل هذا الشخص يُصَبِّحُ مُقدِّماً؟

وهكذا «أبو بكر بن أبي حنيفة»، الذي (يصرِّح ويعلن أنه) لا يعرف الحكم في إرث الجدَّة، (وهذا) مما أورده «الحافظ الذهبي» في «تذكرة الحفاظ» كَمَنْقَبَةٍ وَفَضِيلَةٍ لـ «أبي بكر»! غافلاً أنه جاء بفضيحة لم تُبَيَّنْ للسنة والجماعة باقية!

إذ عندما تقلَّد (الرجل) إمامة المسلمين، وأعتلى مسند إمامة الدين، وَقَعَتْ قضيَّةٌ أثير فيها السؤال حول: هل تَرِثُ الجدَّة أم لا؟

فقال: لا أعلم من القرآن، ولا أعرف من سُنَّةِ «رسول الله» ﷺ شيئاً. ^(١٦)
ثم قال (سائلاً مَنْ أَلْتَفَّ بِهِ وَخَفَّ): هل فيكم مَنْ يَعْلَمُ؟

(١٥) راجع: تفسير العياشي (ج ٢ ص ٢٢٠ ح ٧٦، ٧٧ و ص ٢٢١ ح ٧٨ و ٧٩) وتفسير القمي (ج ١ ص ٣٦٧)، والكافي الشريف (ج ١ ص ٢٢٩ ح ٦)... في نزول الآية في «أمير المؤمنين» ؑ.
(١٦) هذا نص ما نقله «الذهبي»:

«... وكان أوَّل من أحتاط في الأخبار (أي «أبي بكر»، من هنا كانت إشارة «ساحة الشيخ» ﷺ أن القوم نقلوا القضية في معرض منقبة!) فَزَوَّى «أَبُو شَهَاب» عن «قبيصة بن ذؤيب»: إنَّ الجدَّة جاءت إلى «أبي بكر» تلتمس أن تَوَرَّثَ، فقال: ما أجْدُ لَكَ في كتاب الله شيئاً، وما علمت أنَّ «رسول الله» ﷺ ذَكَرَ لَكَ شيئاً. ثم سأل الناس فقام «المغيرة» فقال: حضرت «رسول الله» ﷺ يعطيها السُّدُسَ، فقال له: هل معكَ أحدٌ؟ فشهد «محمد بن مسلمة» بمثل ذلك، فأنفذه لها «أبو بكر»». انظر: «تذكرة الحفاظ» (ج ١ ص ٢).

فَقَامَ إِلَيْهِ «الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ»، رَأْسُ الْمَكْرِ (١٧)، الْمُتَجَاهِرُ الَّذِي عَزَلَهُ «عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ» (١٨) وَقَالَ: حَضَرْتُ «رَسُولَ اللَّهِ» يُعْطِيهَا السُّدُسَ... فَأُفْتِي «أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ» أَسْتِنَادًا لِنَقْلِ «الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ»! فَأَنْظَرَ كَيْفَ صَارَ الَّذِي يَسْتَجِدِّي الْعِلْمَ مِنْ «الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ» الْخَلِيفَةَ الْأَوَّلَ لـ «رَسُولِ اللَّهِ» ﷺ! وَصَارَ مَنْ هُوَ أَسْمَى مِنْ أَنْ أُصِفَهُ وَأَعْرِفَهُ، الْخَلِيفَةُ الرَّابِعُ!

هل هذا من العقل أو الكتاب أو السُّنَّةِ في شيء؟
 (أَلَمْ تَقْرَؤُوا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْخَيْرِ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (يونس). (١٩)
 (كَيْفَ تُسَاوُونَ بَيْنَ مَنْ يَعْلَمُ وَمَنْ لَا يَعْلَمُ وَالْكِتَابَ يَقُولُ: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَؤُلَآءِ الْآلَتِيبِ﴾ (الزمر)؟
 أَوَلَا تَنْتَظِرُونَ يَوْمًا لِلْحِسَابِ؟ (وهذا الكتاب يتوَعَّدُ بِالمَسْأَلَةِ: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوِلُونَ﴾ (الصفات)؟
 أَلَمْ يَتَبَيَّنْ لَكُمْ هَلْ أَنْ «أَبَا بَكْرٍ» وَ«عُمَرُ» دَخَلَا الدَّائِرَةَ الَّتِي رَسَمَ «رَسُولُ اللَّهِ» ﷺ نَظَافَتَهَا عِنْدَمَا قَالَ: «مَنْ أَطَاعَ عَلِيًّا...» أَمْ خَرَجَا مِنْهَا؟

(١٧) يُرَاجَعُ حَوْلَ مَكْرٍ «الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ» وَدَهَائِهِ: «الْغَدِيرُ» (ج ٢ ص ٧٢ - الفاضل)، حَيْثُ سَرَدَ «الْعَلَّامَةُ الْأَمِينِي» قَتَّةً جُمْلَةً نَصُوصٍ مِنَ الْمَصَادِرِ السُّنِّيَّةِ عَلَى هَذَا السَّعْنِ. أَمَّا بِخُصُوصِ نَفْسِهِ فَقَدْ عَدَّدَ بَعْضُ الْمَوَارِدِ مِنَ مَصَادِرِ السُّنَّةِ فَرَاجِعَ «الْغَدِيرِ» (ج ٦ ص ١٣٧-١٤٣)... وَكَانَ «الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ» مَعْرُوفًا بِسَبِّهِ «أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ وَنَبِيلِهِ مِنْهُ، كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ «أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ» فِي الْمُسْنَدِ (ج ٤ ص ٣٦٩ وَج ١ ص ١٨٨)، وَكَانَ أَيْضًا مِنْ جُمْلَةِ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنِ بَيْعَةِ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ بَعْدَ مَوْتِ «عُثْمَانَ». انْظُرْ تَارِيخَ الطَّبْرِيِّ (ج ٣ ص ٥٥٢ ط القاهرة).
 (١٨) انْظُرْ مَا ذَكَرَهُ «الْعَلَّامَةُ الْأَمِينِي» فِي «الْغَدِيرِ» (ج ٧ ص ٣٢٥) مِنْ قِصَّةِ عَزْلِ «الْمَغِيرَةَ» عَلَى يَدِ «عُثْمَانَ»، نَقْلًا عَنْ تَارِيخِ أَبِي الْفَدَاءِ...
 (١٩) رَاحَ «سَاحَةُ الشَّيْخِ» ذَلَّكَ، يَسْتَشْهَدُ بِآيَاتٍ قُرْآنِيَّةٍ فِي وَقْفَةٍ جَمَعَتْ الْعِظَّةَ وَالتَّشْرِيعَ!

إذا كانا خارجين فقد خرجنا عن دائرة "طاعة الله" ! أمّا إن كانا داخل دائرة الطاعة، فكيف صارا أمرين، و«علي» عليه السلام مأموراً؟! إذن إمّا أن يكون أصل الخلافة ساقطاً، أو أنّ "الصّحاح" غير صحيحة، أو أنّ المذهب باطل... (وإلا، كيف يمكن الجمع بين هذه وتلك وذاك)؟

إنها أمور لا يمكن تجاهلها! ولكن أمثالنا لا يُنمُّونها!
بمعنى أنّ عزّ وإقصاء مثل ذلك الإنسان، وفي المقابل جلوس رجل بهذا المستوى من العلم على كرسيّ الوحي لا يسبب لنا اللوعة والأذى! ولكنه يفعل فِعْلَهُ في مَنْ قالت له «أسماء بنت عميس»: «يا أسماء لقد ذهب لحمي»!
ما الذي جرى حتى ذاب لحم بدننا عليه السلام؟

لقد ذاب لأنها أدركت ما جرى وأحاطت بما وَقَعَ!
لقد عرّفت - بما تحمل من علم - أنّ الهدف من خلق العالم قد أضيع! لقد وَقَعَتْ، بما كانت تستع به من جسّ ربّاني، على ضياع الهدف والثمرة التي من أجلها بُعِثَ جميع الأنبياء... إذ كانت الثمرة ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (آل عمران)، لقد ضاع كلّ هذا، وراح أدرّاج الرياح!
لِحُثْلِ «علي» عليه السلام، لا يكون كُثْرُ الضلعِ أمراً قاتلاً، ولا يبعثُ غَضَبٌ "فَدَكُ" الغُصّة فيه والسَّجى...

إنّ ما يَبْعَثُ اللوعة والأسى في «علي» عليه السلام هو ما رآه من جلوس "رجل" يعترف أنّ جميع الناس أقره منه، حتى المخدّرات في الحجال... (٢٠)

(٢٠) انظر (شرح نهج البلاغة) لـ «آبن أبي الحديد المعتزلي» (ج ١ ص ٦١). الحديث: "كلّ الناس أقره من عمر حتى المخدّرات في الحجال"، ذلك لما منع المغالاة في الصداق. راجع الإحقاق الحقّ (ج ٨ ص ١٨٢-١٩٣ و ج ١٧ ص ٤٤٢-٤٤٤). وامنن البيهقي (ج ٧ ص ٢٣٣)، وجمع الزوائد (ج ٤ ص ٢٨٣)، والطرائف (ص ٤٧١)، والصراط المستقيم (ج ٢ ص ٣٠٥).

جلوسه على منبر من أنزل الله فيه: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ (النساء)، (أي «الرسول الأعظم» ﷺ) ... (٢١)

إن هذه المصيبة هي القاتلة لـ «علي» عليه السلام، وهذه المصيبة هي التي أذابت (مهجة) «الزهراء» عليها السلام (وأنحلت جسمها)، حتى عبر «أمير المؤمنين» عليه السلام واصفاً حالتها وهو يلي تجهيزها: إنها كانت كالخيال!

أي لم يبق منها إلا كهية السبح! (وما ذلك إلا لدوبانها من أجل تلك المصيبة وعلى إثرها) ... (٢٢)

(٢١) وقد ذكر «ساحه الشيخ» رحمه الله في المقدمة العقائدية التي جعلها ديباجة رسالته العملية (منهاج الصالحين) (ج ١ ص ٢٦٨): «وغير خفي على أهل النظر أن عظمة علم النبي» وحكمته ﷺ فوق أن تدرجها العقول، فإنه الإنسان الكامل على الإطلاق، ومقتضى البرهان صيرورة ما في نوع الإنسان من الاستعداد للكمال العلمي والعملي فعلياً في الفرد الكامل الذي لا أكمل منه، وقد قال الله سبحانه: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ (النساء)، فبا عده العلي العظيم الذي لا حد لعظمته عظيماً، يكون أعظم من أن يصل إلى مبلغ عظمته الأفهام.

(٢٢) عن «أبي عبدالله الصادق» عليه السلام قال: أَوَّلُ نَعْيٍ أُحْدِثَ فِي الْإِسْلَامِ نَعْيُ «فاطمة» عليها السلام، إنها أشتك شكوتها التي قبضت فيها وقالت لـ «أسماء»: «

إني نحللت وذهب لحمي، ألا تجعل لي شيئاً يسترني؟

قالت «أسماء»: إني كنت بأرض «الحبشة» رأيتهم يصنعون شيئاً، أفلا أصنع لك؟ ...

فدعت بسرير فأكبته لوجهه، ثم دعت بجرائد... ثم جللته ثوباً، فقالت: هكذا رأيتهم يصنعون. فقالت «فاطمة الزهراء» عليها السلام: إصنعي لي مثله، أستريني سترك الله من النار. انظر (تهذيب الأحكام) لـ «الشيخ الطوسي» (ج ١ ص ٤٦٩، باب تلقين المحتضرين ح ١٨٥). وعنه في «اعوال سيدة النساء» لـ «المحدث البحراني» (ص ٥٢٣). وفي «الخدائق الناضرة» لـ «المحقق البحراني» (ج ٤ ص ٨٨):

وحديث أسماء مروي أيضاً من طرق العامة برويات عديدة، إلا أن «الصدوق» رواه في «العلل» عن «عمرو بن أبي المقدام» و«زياد بن عبيدالله» قالوا: أتى رجل «أبا عبدالله» عليه السلام فقال يرمحك الله تعال هل تشيع الجنازة بنار، ومشى معها بمجمرة أو قنديل أو غير ذلك مما يضاه به؟

بعد هذا (من هنا) فَلْيَتَعَرَّفَ الْحُضُورُ في هذا المجلس، وهم من طبقة الفقهاء أو المتفقهين الذين هم في سبيل الفقاهاة، وظيفتهم (دَوْرَهُم) ويقفوا على خطر مسؤوليتهم)...

فلو كُنْتُمْ من علماء التنسني، فإنَّ وظيفتكم في الدفاع عن مَظْلُومِيَّةِ «علي» عليه السلام ستكون بهذا القدر، في ضوء ثبوت هذه الرواية وصحَّتها عندهم؟
فكيف وأنتم من علماء الشيعة؟
إنَّ وظيفتكم الأساسية تتلخَّص في أمرين:
الأول: عَرِّسْ بِذُرَّةِ حَبَّةِ «علي» عليه السلام في القلوب...

والثاني: أن نعمل، في الوقت ذاته وبنفس المقدار، ودون قيد أنملة من فارق أو تفاوت مع الأمر الأوَّل (عَرِّسْ الولاية والمحبة)، نعمل على زَرْعِ بذرة بُغْضِ أعدائه في قلوب هذه الأمة.

←

قال: فتغيَّرَ لَوْنُ «أبي عبد الله» عليه السلام من ذلك!

ثم ساق الحديث - وهو طويل - فيما جرى بين «فاطمة» وبين الظالمين... إلى أن قال:
فلما نعي إلى «فاطمة» نفسها أرسلت إلى «أم أيمن» - وكانت أوثق نساءها عندها وفي نفسها - فقالت يا «أم أيمن» أُنْ نفسي نعت لي فادعي لي «علياً». فدعته لها فلما دخل عليها قالت له: يا ابن العم، أريد أن أوصيك بأشياء فأحفظها عليّ. فقال لها قولي ما أحببت. قالت: تزوّج «أمامة» تكون لولدي بعدي مثلي، وأعمل نعشي (كيا) رأيت الملائكة قد صورته لي. فقال لها: أريني كيف صورته؟ فأرته ذلك كيا وصف لها وكيا أمرت به.

ثم قالت: فإذا أنا قضيت نحيبي فأخرجني من ساعتك، أي ساعة كانت من ليل أو نهار، ولا يحضر من أعداء الله تعالى وأعداء رسوله للصلاة عليّ. قال: «علي» عليه السلام: أفعل.

فلما قضت نحبها عليه السلام وهم في جوف الليل، أخذ «علي» في جهازها من ساعته كما أوصته. فلما فرغ من جهازها أخرج «علي» الجنّاة وأشعل النار في جريد النخل ومشى مع الجنّاة بالنار حتى صلى عليها ودفنها ليلاً... الحديث. ويمكن حل الخبر الأول على النقية لأشهر حديث «أسماء» بين العامة، أو أنَّ الملائكة صوّرت لها ذلك وفق ما ذكرته «أسماء».

وأعلموا أنَّ الأُمَّةَ جمعاء سبَّطلى بَلْعَنَةٍ وَنِقْمَةٍ شاملة، لا يُعْلَمُ ما وراؤها، إذا ما ظهر بين "التولي" و "التبري" تفاوُتٌ ما، أو برز شيءٌ من فارق، ولو بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ...
فإنَّ ثَمَرَةَ جميع الجهود التي بُذِلَتْ مُنْذُ الصدرِ الأوَّلِ حتى يومنا هذا، تتلخَّص في إحقاق هذا الحقِّ، وإبطال ذاك الباطل... (٢٢)

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



(٢٢) مما ينبغي توضيحه وبيانه هنا أنَّ ما تفضَّلَ به «ساحَة الشيخ» في هذه المحاضرة، وفي غيرها مما قد تمجده في هذا الكتاب، من البحثِ على الوَلاءِ المقترن والملازم لأصل "التبري"، وبيان مثالب ومطاعن أعداء «أهل البيت»، كما تُبيِّن فضائلهم ومناقبهم، وعدّها من المعتقدات التي يجب أن نورثها أبناءنا وننقلها للأجيال القادمة من أمّتنا... إنها يدور في نطاق الفكر وعلى صعيد المعتقد الذي يجب أن تنطوي عليه النفس فتدع عن وتستغفر، ويغمُر به القلب فيُسَلِّمَ وتَسْكُنَ، دون الفعل والسلوك وأنماخذ المواقف التي قد تثير الفرقة بين المسلمين.

وقد كُنْتُ حاضراً يوماً في مجلسه الخاص (في دارته المتواضعة) وهو يستمع إلى شخص ينقل له قضايا حساسة من التشاحن المذهبي، كانت تختلق الفتن في بعض أطراف «إيران» (في قرى «زاهدان» من «بلوچستان») ويطالبه بموقف يسمح للشيعَة بالرّدّ ويُطلق أيديهم في المواجهة، مستشرفاً من التوجّهات الولائية التي عُرِفَ بها «الشيخ»، وآملاً فيها...

فما كان من «ساحَة الشيخ» تلكَ إلا أن أجاب: "إنّ نفس الأدلّة التي تثبت الولاء لـ «أهل البيت»، وتلزمنا بوجود البراءة من أعدائهم ومخالفتهم، نفسها توجب حرمة دَمِ السني وعرضه وماله، وأنا أفني بهنّدا. ولو تعرّض سنيّ للأعداء، وَجِبَ عليّ الدفاع عنه كما أدافع عن نفسي وأردُّ عن بيتي ومالي". وقد أشار «ساحته»، أو أمسكَ بيده طرف السجادة التي كانت تفرش الغرفة (وكانت بالية، أو رخيصة زهيدة، أقرب إلى البساط أو الحصر منها إلى السجادة!)، وقال: "لو كان هذا الفرش لِسنيّ وجاء من ينتهبه، لَوَجِبَ عليّ رَدُّه والدفاع عن مال السنيّ ما أستطعت".

المحاضرة السابعة

التاريخ: ٩/ ذي القعدة/ ١٤١٣هـ

الموافق: ٢/٥/ ١٩٩٤م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: مقام الرضا عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُصادفُ يومَ غدٍ، ميلاد الإمام علي بن موسى الرضا أرواحنا فداءً، وهو يومٌ عظيمٌ، ونحن عموماً، وإن كُنَّا نُجِيدُ ونُتَقِنُ مسائلَ الفقه والأصول، لنكنّا في هذه المسألة (ميلاد الرضا) التي هي أهمُّ المسائل... قاصِرون ومقصّرون.

لقد قضينا أعمارنا ونحن نُردّد: «إمام»، فهل عَلِمنا أيّ كلمة هذه؟ وهل أدركنا معناها؟ وهل عرفنا ما تشتمل عليه؟ وأنها موضوع لأيّ سؤال؟ هل جرى التحقيق (والبحث) في هذه المسألة أم لا؟

ومع ضيق الوقت، وعدم توفّر (أفتقاد) الحالة (النفسية) المطلوبة، فإنّي سأتناول ما يمكنني حول هذه المسألة، بعد الفراغ من الاعتراف (التسليم) بالقصور والتقصير الذي يَحِفُّ هذا العرض، فهي ليست مسألة أصوليّة أو فقهية لأكون قد أخطأت بها، وهضمّها تماماً... إنني في المرحلة الابتدائية من هذا العلم، ولا أعرف في هذا العالم مَنْ تجاوزها إلى المرحلة المتوسطة! فكيف بالمرحلة النهائية؟

إنها مسألة في غاية الخطورة، لقد سبقَ ذلك الأسمَ المُقَدَّسَ لفظاً «الإمام»، الإمامَ علي بن موسى الرضا عليه السلام، أمّا ما تلاها، فهو مَنْ قال «خاتمُ الأنبياء» عند ذكر أسميه: "قُلْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ، قُلْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ، قُلْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ".^(١)

تُرى ما هي الخصوصية التي يتمتع بها «الإمام علي بن موسى الرضا» عليه السلام، التي جعلت «النبي» صلى الله عليه وسلم يصلي عليه ثلاثاً عند سماع اسمه؟

إنَّ هذا بخدّ ذاته (يتطلّب) بحثاً مُستقلاً.

أما البحث حول كلمة «الإمام»: إنَّ كلمة «إمام» مُشتقٌّ ينطوي على ذات مُبهمَةٍ من جميع الجهات، ومتعيّنة من جهة مبدأ الإمامة، وهذه الكلمة تكونُ موضوعاً لسؤالين: سؤال بها هي، وآخر بمن هو... فنحنُ نستخرج من هذا اللفظ (الإمام) مفهوم الإمامة، وهو موضوع هذا السؤال: ما هي الإمامة؟ وبلي ذلك الجواب عن هذا السؤال.

والأمر الآخر يتعلّق بمن تلبّس بهذا المبدأ (مبدأ الإمامة)؟ مَنْ ثراه يتمكّن من أدّعاء التلبّس بهذا المبدأ؟ فيطرح السؤال الثاني نفسه: مَنْ هو الإمام؟

أما السؤال الأول، أي: ما هي الإمامة؟ فهو من العظيمة بحيث لو طُرِح على ذي عقل مُستنير واع، مُحقِّق ومُدقِّق في القضايا، لأعثرته الرّغشة والرجفة!

إنَّ جوابَ هذا السؤال عما لا يمكن العثور عليه، ولا يمكن أستيعابه، إلّا في خطاب الباري تعالى لـ «إبراهيم الخليل» عليه السلام، هناك تجد جوابَ هذا السؤال إذ يقول عزّ من قائل: ﴿وَإِذِ ابْتَلَيْتُ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَّهَنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة). إنَّ الجواب يكمنُ في كلمة "عهدي" التي جاءت في الآية، ومن استطاع أن يفهم معنى "العهد" (الإلهي)، فإنه سيتمكّن من فهم: ما هي الإمامة؟ ولكن من عساه أن يدّعي فهم "عهد الله"؟

وهنا يجب علينا أن نُدعِرَ ونُقيِفَ على قصورنا، وكذلك على تقصيرنا.

(١) انظر (بحار الأنوار) (ج ٤٩ ص ٣٢٩ ح ٥).

إِنَّ قَهَمَ هَذِهِ الْمَسَائِلِ لَنْ نَجِدَهُ لَا فِي «الْكَفَايَةِ»، وَلَا فِي «نَهَايَةِ الدَّرَايَةِ»، وَلَا فِي «الْأَسْفَارِ»، وَلَا فِي «الشَّافِ»^(٢)... إِنَّكَ لَنْ تَقْهَمَ هَذِهِ الْمَسَائِلَ، وَلَنْ تَجِزَ لَهَا جَوَاباً إِلَّا فِي مَدْرَسَةِ رَوَايَاتٍ وَأَحَادِيثِ أَئِمَّةِ الدِّينِ أَنْفُسِهِمْ، وَنَحْنُ مُنْعَزِلُونَ (بَعِيدُونَ) عَنْ تِلْكَ الْمَدْرَسَةِ... كَانَ هَذَا شَيْئاً مَا حَوْلَ مَا هِيَ كَلِمَةُ «الإمام».

أما السؤال عن: مَنْ هُوَ «الإمام»؟

مَنْ هُوَ الَّذِي تَلَبَّسَ بِهِذَا الْمِبدَأُ؟

إِنَّ مَنْ حَلَّ لَقَبَ «عَالِمِ آلِ مُحَمَّدٍ» مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ «الأئمة» عليه السلام هُوَ شَخْصٌ وَاحِدٌ، وَالْمَهْمُ أَنَّ هَذَا اللَّقَبَ خُلِعَ عَلَيْهِ مِنْ قِبَلِ «مُبَادِيِ الْوَحْيِ» (الأئمة) أَنْفُسُهُمْ، الَّذِينَ هُمْ جَمِيعاً عُلَمَاءُ، عُلَمَاءُ بِجَمِيعِ أَسْرَارِ الْوُجُودِ.

«النَّبِيُّ» (الْحَاتِمُ وَأَوْصِيَاؤُهُ الشُّهَدَاءُ عَلَى الْخَلْقِ، هُنَآءُ الَّذِينَ هُمْ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ وَالْمَقَامِ مِنَ الْوَلَايَةِ التَّكْوِينِيَّةِ، وَالْوَلَايَةِ التَّشْرِيعِيَّةِ، وَالْجَمْعِ بَيْنَ «التَّكْوِينِ» وَ«التَّدْوِينِ» (اللَّذَيْنِ تَشِيرُ إِلَيْهِمَا الْآيَةُ): «وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ» (التَّحَلُّ)، (وَالْآيَةُ): «قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا تَبَيَّنَ وَبَيَّنَّاكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ» (الرَّعْد)... انْتَحَبُوا مِنْ بَيْنِهِمْ وَاحِداً وَأَطْلَقُوا عَلَيْهِ هَذَا اللَّقَبَ!

لَقَدْ بَشَّرَ «الإمامان» «السادس» و«السابع» («الصادق» و«الكاظم» عليه السلام) بُولَادَةَ مُوَلُودٍ يَكُونُ «عَالِمِ آلِ مُحَمَّدٍ»، وَهُوَ «عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا» عليه السلام^(٣).

(٢) كُتِبَ تَخْصُصِيَّةً تُشَكِّلُ بَعْضَ مَنَاحِجِ الدِّرَاسَةِ وَمَادَّةَ الْبَحْثِ فِي الْحَوَازِ الْعِلْمِيَّةِ:

«الْكَفَايَةُ» لـ «الْأَخَوْنَدِ الْخِرَاسَانِيِّ»، فِي عِلْمِ أَصُولِ الْفَقْهِ. «نَهَايَةُ الدَّرَايَةِ» لـ «الشَّيْخِ مُحَمَّدِ حَسَنِ الْأَصْفَهَانِيِّ» (تَعْلِيقَةٌ عَلَى «الْكَفَايَةِ»). «الْأَسْفَارُ» لـ «الْمَلَا صَدْرِ الشَّيرَازِيِّ»، فِي الْفَلَسَفَةِ وَالْحِكْمَةِ الْمُتَعَالِيَةِ. وَهَكَذَا «الشَّافِ» لـ «أَبْنِ سِينَا».

(٣) عَنْ «مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ» أَنَّ «مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ» عليه السلام كَانَ يَقُولُ لِتَبْنِيهِ: «هَذَا أَخُوكُمْ «عَلِيٌّ بْنُ مُوسَى» عَالِمُ آلِ مُحَمَّدٍ، فَاسْأَلُوهُ عَنْ دِينِكُمْ وَأَحْفَظُوا مَا يَقُولُ لَكُمْ، فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبِي «جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ» عليه السلام غَيْرَ مُرَّةٍ يَقُولُ لِي: إِنَّ عَالِمَ آلِ مُحَمَّدٍ لَفِي صُلْبِكَ، وَلَبِيتَنِي أَدْرَكَتَهُ فُلَانَةٌ سَمِيَّتْ «أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ»...» انْتَظِرِ «الْبَحَارَ» (ج ٤٩ ص ١٠٠، نَقْلُهُ عَنْ «إِعْلَامِ الْوَرِثَى» لـ «الطَّبْرِسِيِّ»).

إِنَّ مَنْ يَتِمَكَّنُ مِنَ الْوُقُوفِ لِلْجَوَابِ عَنْ: "مَنْ هُوَ" هم هؤلاء «الأئمة» أنفسهم، ومن بين هؤلاء ينبري هذا «الإمام الرضا» عليه السلام الذي يَتِمَكَّنُ بهذه الخصوصيات ويتميز بتلك الصفات...

لقد عَدَّ «الإمام» عليه السلام نَيْفًا وخمسين عُنْوَانًا وَصِفَةً للإمامة، هذه هي مدرسة الإمامة وسبيل معرفة «الإمام»، وأنتم جميعاً مُكَلَّفُونَ بالرجوع إلى هذه المبادئ، التي هي مبادئ عِلْمٍ طاهرٍ (نَقِيٍّ، خَالٍ مِنَ الشَّوَابِ)، وَيَقُوَّةِ الْإِيَّانِ وَصَفَاءِ الضَّمِيرِ، وبِالتَّصَرُّعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، نَرْجُو أَنْ تَبْرُقَ وَمُضَّةٌ مِنْ تِلْكَ الْمَعَارِفِ فِي قُلُوبِكُمْ...

عندما يَهْمُ «الإمام علي بن موسى الرضا» عليه السلام بِالْجَوَابِ عَنِ السُّؤَالِ الثَّانِي "مَنْ هُوَ" الإمام"، يذكر - إن أسعفتني الذاكرة - نَيْفًا وخمسين مقاماً، أحدها: "الإمامُ وَاحِدٌ ذَهْرُهُ، لَا يُدَانِيهِ أَحَدٌ" (٤)، وقد أستخدم «الإمام» في هذا الحديث كلمة "الدهر"، لا كلمة "الزمان"، فلم يقل: "الإمامُ وَاحِدٌ زَمَانُهُ"، بل قال: "الإمامُ وَاحِدٌ ذَهْرُهُ".
فما هو السِّرُّ في ذلك؟

(٤) رَوَى «الصدوق» في «أماليه» وفي «إكمال الدين» (ص ٦٧٧ الباب ٥٨ ح ٣١)، وفي «معاني الأخبار» (ص ٩٧ باب معنى الإمام ح ٢)، وفي «عيون أخبار الرضا» (الباب ٢٠ ج ١ ص ١٧٢ ح ١)، عن «عبدالعزیز بن مسلم» عن «الإمام الرضا» عليه السلام:

"... الإمامُ يُحَلِّلُ حَلَالَ اللَّهِ وَيُحَرِّمُ حَرَامَ اللَّهِ، وَيُقِيمُ حَدُودَ اللَّهِ، وَيُدَبُّ عَنْ دِينِ اللَّهِ، وَيَدْعُو إِلَى سَبِيلِ رَبِّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَالْحُجَّةِ الْبَالِغَةِ.

الإمامُ كَالشَّمْسِ الطَّالِعَةِ لِلْعَالَمِ (وفي «التحفة»): الإمامُ كَالشَّمْسِ الطَّالِعَةِ الْمَجْلَلَةِ بِنُورِهَا لِلْعَالَمِ وَهِيَ فِي الْأَفُقِ بَعِثَتْ لَا تَنَالُهَا الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارُ.

الإمامُ الْبَدْرُ الْمُنِيرُ، وَالسَّرَاجُ الزَّاهِرُ، وَالنُّورُ السَّاطِعُ، وَالنَّجْمُ الْهَادِي فِي غِيَاهِبِ الدُّجَى وَالْبَيْدِ الْقِفَارِ وَلُجَجِ الْبَحَارِ...

الإمامُ السَّحَابُ الْمَاطِرُ، وَالغَيْثُ الْمَاطِلُ، وَالشَّمْسُ الْمُضِيئَةُ، وَالسَّمَاءُ الظَّلِيلَةُ، وَالْأَرْضُ الْبَسِيطَةُ، وَالْعَيْنُ الْغَزِيرَةُ، وَالْغَدِيرُ وَالرَّوْضَةُ.

الإمامُ الْأَمِينُ الرَّفِيقُ (وزاد في نسخة: الْوَالِدُ الرَّؤُوفُ)، وَالْأَخُ الشَّفِيقُ، وَمَقَرُّ الْعِبَادِ فِي الدَّهَادِيَةِ.

الإمام أمين الله في أرضه، وخبَّجَتْهُ علمُ عبادِهِ، وخَلِيفَتُهُ في بلادِهِ، الداعي إلى الله، والذَّابُّ عن حرم الله. الإمامُ الْمُطَهَّرُ من الذنوب، المبرِّأ من العيوب، مخصوصٌ بِالْعِلْمِ، مَوْسُومٌ بِالْخُلُقِ، نظامُ الدين، وعِزُّ المسلمين، وغيظُ المنافقين، ويوأزُّ الكافرين.

الإمامُ واحدٌ دَهْرُهُ، لا يُدَانِيهِ أَحَدٌ، ولا يُعَادِلُهُ عَالِمٌ، ولا يُوجَدُ منه بَدَلٌ، ولا له مُثَلٌّ ونظيرٌ، خصوصٌ بِالْفَضْلِ كُلِّهِ من غيرِ طَلَبٍ له ولا اكتساب، بل اِخْتِصَاصٌ من الْمُتَفَضِّلِ الوَقَّابِ.

فَمَنْ ذا الذي يبلغُ معرفة الإمامِ ويمكِنُهُ اِخْتِيَارُهُ؟

هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ ضَلَّتْ العقولُ، وتَاهَتِ الخُلُومُ، وحَارَتِ الألبابُ، وخَسِرَتِ العيونُ، وتَصَاغَرَتِ العظماءُ، وتَحَيَّرَتِ الحُكَمَاءُ، وتَقَاصَرَتِ الحُكَمَاءُ، وَخَصِرَتِ الخُطَبَاءُ، وَجَهَلَتِ الأَلْبَاءُ، وَكَلَّتِ الشُّعْرَاءُ، وَعَجَزَتِ الأَكْبَاءُ، وَغَيِبَتِ الْبُلْغَاءُ، عَنْ وَصْفِ شَائِنٍ من شَائِنِهِ، أو فَضِيلَةٍ من فَضَائِلِهِ، فَافْزَرْتُ بِالْعَجْزِ والتَّقصِيرِ.

وكَيْفَ يَوْصَفُ أو يُنَعَّثُ بِكُنْهِهِ، أو يُفَهَّمُ شَيْءٌ من أَمْرِهِ، أو يوجَدُ مَنْ يَقُومُ مَقَامَهُ وَيُغْنِي عَنْهُ؟

لَا، وَكَيْفَ، وَأَيُّهُ، وَهُوَ بِحَيْثُ النِّجْمِ من أَيِّدِي الْمُتَنَازِلِينَ وَوَصْفِ الْوَاصِفِينَ؟

فَأَيُّنَ الْاِخْتِيَارِ من هَذَا، وَأَيُّنَ الْعُقُولِ من هَذَا، وَأَيُّنَ يوجَدُ مُثَلٌّ هَذَا؟

ظَنُّوا أَنَّ ذَلِكَ يوجَدُ في غيرِ «آلِ الرَّسُولِ» صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، كَذَّبَتْهُمْ وَاللَّهُ أَنْفُسَهُمْ، وَمَنَنْتَهُمْ بِالْبَاطِلِ، فَارْتَقَوْا مُرْتَقَى صَعْبًا دَخَسًا تَرَلَّ عَنْهُ إِلَى الْخَضِيضِ أَقْدَامُهُمْ، رَامُوا إِقَامَةَ الْإِمَامِيَّةِ بِعُقُولِ حَائِزَةٍ بَاطِلَةٍ نَاقِصَةٍ، وَأَرَاءَ مُضَلَّةٍ، فَلَمْ يَزِدَادُوا مِنْهُ إِلَّا بُغْدًا، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤَفَّقُونَ، لَقَدْ رَامُوا صَعْبًا، وَقَالُوا إِنْكَارًا، وَضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا، وَوَقَعُوا فِي الْخَيْرَةِ إِذْ تَرَكُوا الْإِمَامَ عَنْ بَصِيرَةٍ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَضَلُّوا فَصَلُّوا عَنْ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ.

رَغِبُوا عَنْ اِخْتِيَارِ اللَّهِ وَاِخْتِيَارِ رَسُولِهِ إِلَى اِخْتِيَارِهِمْ، وَالْقُرْآنُ يَنَادِيهِمْ: ﴿وَرَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (القصص)...

كَيْفَ لَهُمُ اِخْتِيَارُ الْإِمَامِ؟ وَالْإِمَامُ عَالِمٌ لَا يَجْهَلُ، وَدَاعِي لَا يَتَكَلَّلُ (في «الأمالي») وَ«الاحتجاج»، وَالْعِيُونُ، وَ«الكافي»: رَاعِ لَا يَتَكَلَّلُ، مُعَدِّدُ الْقُدْسِ وَالطَّهَارَةِ، وَالشُّكِّ وَالزَّهَادَةِ، وَالْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ، مَخْصُوصٌ بِدَعْوَةِ «رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، وَهُوَ نَسْلُ الْمُطَهَّرَةِ الْبَتُولِ... نَامِي الْعِلْمِ، كَامِلُ الْجِلْمِ، مُضْطَلِّعٌ بِالْإِمَامِيَّةِ، عَالِمٌ بِالسِّيَاسَةِ، مَفْرُوضُ الطَّاعَةِ، قَائِمٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، نَاصِحٌ لِعِبَادِ اللَّهِ... *

انظر: «بحار الأنوار» (ج ٢٥ ص ١٢٠، ١٢٨)، والحديث طويل ذكرنا منه بعض المقاطع... وقد رُوي في «الأمالي» عن «أبي المتوكل» عن «الكليني»، وفي «الاحتجاج» (ص ٤٣) عن «القاسم بن مسلم» عن أخيه، وفي «تحف العقول» (ص ٣٣٢) وكذا في «الكافي» عن «عبد العزيز بن مسلم».

لقد ذكر عليه السلام "الإمام واحدٌ دهره" أولاً، ثم أعقبها بعد ذلك بـ: "لا يُدانيه أحدٌ"، فجاء بـ "أحد" في موضع، وبـ "واحد" في موضع آخر، وكان قبل ذلك قد شبه "الإمام" بـ "الشمس المنجلية في الأفق"، في أفق "لا تناله الأيدي والأبصار"، هنكذا ورد النص في رواية الكافي^(٥)، ولكنه - على الظاهر - لم يأت بتعبير "الشمس المنجلية" في رواية العيون (أيون أخبار الرضا)، وعلى أية حال، فإن الرواية ذكرت هذه الصفات من تجلُّل الشمس بالأنوار، وكونها في أفق لا تناله الأيدي والأبصار... كمقدمة لبيان عبارة أن الإمام واحدٌ دهره.

إن "الدهر" في اصطلاح الفلاسفة هو وعاء المجردات، وقد رَسَمَ المحقِّق «الميرداماد»^(٦) نظريته في الحدوث الدهري (للعالم) وفَقَّ هذا المبنى، في مقابل "الزمان" الذي هو وعاء الماديات. هذا هو الفارق والمائز بين الدهر والزمان من الناحية الاصطلاحية (الفلسفية)، أمّا من الناحية اللغوية، فقد أخضع اللغويون المسألة لبحث عميق، فحلَّص بعضهم إلى أن الدهر مُساوٍ^(٧) للزمان، وذَهَبَ آخرون من أعلام اللغة إلى أفتراق الدهر والزمان.^(٨)

(٥) انظر الكافي الشريف (ج ١ ص ٢٠١ ح ١).

(٦) هو السيد الأجل «محمد باقر الأسترابادي»، و«الداماد» هو الصهر، ومُسَمِّي بها ليكون والده صهر «المحق الثاني» («الكركي»)، فانتقل اللقب إليه، عالمٌ حكيم، متبحرٌ نقاد، من مؤلفاته: «القبسات»، «الروايع السايوة»، «الصراط المستقيم»، «الحيل المتن»، «شارع النجاة»، وله حواشٍ على الكافي، والفقيه، والصحيفة السجادية، وغير ذلك... وله ديوان بالعربية وآخر بالفارسية.

حكى أنه لم يأت بالليالي إلى فراشه للأسترحة مُدَّة أربعين سنة، ولم تُفْتَه نوافله منذ تكليفه وافق السلطان «شاه صفي» لزيارة العتبات المقدسة، فمات - كما - هناك ودفن في «النجف الأشرف» سنة ١٠٤١ هـ. انظر: «الكُنَى والألقاب» للشيخ «عباس القمي» (ج ٢ ص ٢٢٦). أما المبحث المذكور في المتن، فتجده في كتابه «القبسات» (ص ٤، و ص ١٠٤، راجع القَبَسَيْنِ الثالث والثامن)...

(٧) تساوَى يتساوَوُ تساوَأَ، الشيطان: تساوَأَ.

(٨) راجع «لسان العرب» (ج ٤ ص ٢٩٣)، من قوله: وقال شمر: الزمان والدهر واحد... الخ.

وعلى أي حال، فإنَّ مُحَصَّلَ البَحْثِ هي أنَّ الدهر أعظم من الزمان، وما يمكننا أن نقوله - على نحو الترجمة اللفظية - في تلك العبارة المقدَّسة التي صدرت من ذلك الفم وبجَرت على ذلك اللسان الطاهر، هو أنَّ الإمامَ وحيدَ عصرِهِ لا يُدانيه أحدٌ.

"واحدٌ دَهْرِهِ"، إنَّنا لا نُورِدُ هذه المطالب ولا نقول بها على نحو تعبُديٍّ تخفُّص، بل هي خاضعة في جميع جزئياتها للبرهان، بل للبرهان لا نقاش فيه، ولا يمكن نقضه ولا رده، ولكن مُقَدِّمات البرهان من العُمق والدِقَّة (بحيث يصعب فهمه ويُعسر إدراكه)، ومن الطبيعي أنه كُلُّها سَمَّا المطلب وزادَ حَظَرُهُ، صُعُبَ بلوغه وتَبَلُّهُ، وتَطَلَّبَ (الإثباته وبرهانه) مُقَدِّمات أكثر دِقَّة وعمقاً...

عندما نفكِّر في مسألة أنَّ الإنسان هو عَصَارَةُ الخلق، وكما عَبَّرَ «الإمام» (المعصوم، «أمير المؤمنين» أو «الصادق» عليه السلام): «الصورة الإنسانية هي أَكْبَرُ حُجَجِ الله على خلقه... وهي الهيكل الذي بَنَاهُ بِحِكْمَتِهِ»^(٩)، وعَبَّرَ الكتاب (القرآن الكريم): «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ»^(١٠) (التين).

وقد جاء ذكر كلمة "الخلق" (الخلقية) في موضعين من القرآن الكريم، طُرِحَتْ في (الموضع) الأول كغاية ونهاية للأمر، و(في الموضع) الثاني في مَنْ تنتهي إليه الغاية...

(٩) ورد في كتاب شرح الأسماء الحسنی، "شرح دعاء الجوشن الكبير" لـ «الملا هادي السبزواري»: عن «الإمام الصادق» عليه السلام كما في «الصفاتي»، وعن «أمير المؤمنين علي» عليه السلام، على ما قال «أبن أبي جمهور» نقلاً: «الصورة الإنسانية هي أَكْبَرُ حُجَجِ الله على خَلْقِهِ، وهي الكتاب الذي كتبه بيده، وهي الهيكل الذي بَنَاهُ بِحِكْمَتِهِ، وهي مجموعُ صُورِ العالمين، وهي المُختَصَرُ من اللوح المحفوظ، وهي الشاهدة على كُلِّ غائب، وهي الحُجَّةُ على كُلِّ جاحد، وهي الطريقُ المستقيم إلى كُلِّ خير، وهي الجسرُ الممدود بين الجنة والنار» (صفحة ٦٧ ط جامعة طهران).

و«أبن أبي جمهور»، هو «محمد بن زين الدين الإحسائي» من علماء القرن التاسع، أورد الحديث بتمامه في كتابه المجلد: (ص ١٦٩ و ص ٢٥٩).

وانظر أيضاً للبحث نفسه في إجماع الأسرار، لـ «السيد حيدر الآملي» (ص ٣٨٣).

عَلَيْكُمْ بالتدبُّرِ في القرآن الكريم، لَنَرَوْا أَنَّ الباري تعالى عندما كان في مَعْرِضِ بيان خَلْقِ الإنسان، وشرح أطوار الخَلِيقَةِ، كانَ البَحْثُ والعَرَضُ - ما دام لم يبلغ طَوْزَ الإنسان بعدُ - على نحو يختلف عنه حين يبلغ المقام بيان خَلْقِ الإنسان، فيقول سبحانه وتعالى (عندها): ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (المؤمنون)...

دَقَّقُوا جَيِّدًا في هذا، ثم عودوا من جديد إلى التدبُّرِ في القرآن، وقارنوا بين الآيات وأخرجوا بالخصيلة، ستجدون أَنَّ المقصد النهائي هو ما ذَكَرْتُهُ الآية الشريفة: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (الفرقان)، وستجدون "تبارك" تلك (في الآية السابقة)، موجودة هنا (في هذه الآية) أيضاً!

ثم أَنْعِطُوا بعد هذا إلى "سورة الرحمن"، إِنَّهَا سُورَةُ الآلاءِ، وهذا هو مطلعها: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ تَجْدُ أَنْ الْغَايَةَ (وهي): "عَلَّمَ الْقُرْآنَ" قد تَقَدَّسَتْ، وتَأَخَّرَ "الإنسان" الذي تبارك هناك (في الآيتين السابقتين).

لقد جَمَعَتْ كلمة "تبارك" في سورة الرحمن مرتين: في "عَلَّمَ الْقُرْآنَ" و"خَلَقَ الْإِنْسَانَ"، أَنَّ على هذا الإنسان أن يبلغ الغاية والثمرة، وأن تَتَفَجَّرَ الطاقات والإمكانات الكامنة فيه، والتي كان بسببها أن ﴿قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة).

ثم الحق وأَعْقَبَ الاستعراض (في الخلق) بإجابتهم (إجابة الملائكة) بأنَّ فيه (في «آدم») سِرُّ الخلافة...

يجب أن يتَفَجَّرَ هذا السِرُّ المكنون، وأن يبرز هذا الأمرُ المُنْذَرُ في الإنسان؟ وكيف يكون ذلك؟

يجب أن يَتَفَقَّحَ هذا الجَذَرُ والأساس عن جوهرتين وأصلين، وينبعث (يتفرَّغ) منهما عُصْنَان، ويجب أن يثمر هذان الغصنان...

الأصل الأول هو "العقل"، والثاني "الإرادة"...

هناك رواية عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في «الكافي» تقول: «دعامة الإنسان العقل». (١٠)

تمعنوا في هذه الرواية أيضاً، وينشعب العقل إلى قسمين:

الأول نظري والآخر عملي، ويجب أن يبلغ العقل في الجانب النظري إلى كماله المطلق، وما هو الكمال المطلق للعقل من الجانب النظري؟ إنه الاستغراق^(١١) في معرفة تحوي (تشمل) جميع معارف الوجود، وهي معرفة الله.

أما الجانب العملي فإن جهة العقل العملي يجب أن تنتهي إلى فناء الإرادة في ذات الحق القدوس سبحانه وتعالى.

عندما يتحقق هذا الفناء للجهتين النظرية والعملية، في تلك المعرفة وهذه الإرادة، أي قَبِنَتِ الرُّبُوبِيَّةُ (الرأي) في معرفة الله سبحانه، والإرادة في مَرْضَاةِ الله...

عندها يصبح الإنسان الذي حقق ذلك "واحد دهره"...

"الإمام واحد دهره" ... لَقَبَ لَا يَسْتَحِقُّهُ إِلَّا مَنْ كَانَ بِالْفِعْلِ أَوْحَدَ الدَّهْرِ، ويكون صاحب مقام "العهد"، (بحيث) يكون العهد الإلهي القائم بين إبراهيم عليه السلام وبين الله سبحانه وتعالى مُسْتَقَرّاً عنده.

وهنا يطرد البحث وتوسع آفاقه، فالإن أَيْنَ ينتهي الكلام في "الإمام واحد دهره"؟ وهل يَتَحَقَّقُ الْعَرْضُ وَيَتِمُّ الْمَدْفُ من الخلقي إذا لم يوجد هكذا إنسان؟

(١٠) انظر «الكافي الشريف» (ج ١ ص ٢٥٥ ح ٢٣).

(١١) استغراق: مصدر استغرق، وتطلق على عدة معان:

١- لغوياً: استغرق في الشيء: جاوز فيه الحد وبالغ. وتأتي بمعنى: أستوعبه.

٢- نفسياً: تركيز وصراف الانتباه في شيء ما، بحيث لا ينشغل الفرد بما عداه.

٣- فلسفياً: الحد العام الذي يدل على كل فرد من أفراد.

إنَّ جميعَ الجواهر الكامنة في مناجم الوجود يجب أن تُكشَفَ من خلاله، وتُسَخَّرَ من إشرافاته، إنَّ النسبةَ بين «الإمام» وبين جميع الطاقات والإمكانات البشرية كالنسبة بين الشمس ومعادن الكرة الأرضية، وقد قال «رسول الله ﷺ»: «الناسُ معادنٌ كمعادن الذهب والفضة». إنَّ مقاليدَ الإمامة بعد «رسول الله ﷺ» كان يجب أن تُصرفَ إلى مثل هذا الإنسان، ولكن القيادة انحرفت عن طريقها الأصلي، فتلبَّسَ بها من لا يخفى حالهم على أحد، ومن نَعَتْ عن هذر الوقتِ بذكرِ أباطيلِ أقوالهم وأفعالهم... وهذا الانحراف هو المنشأ في جهل الأمة في الإمامة: ما هي؟ والإمام: من هو؟

أما «المأمون» (العباسي) فمعروفٌ من هو...

هذه قضيةٌ ينقلها «علي بن إبراهيم القمي»، عن «إبراهيم بن هاشم»، عن «عبدالله ابن محمد الهاشمي»، قال: دَخَلْتُ على «المأمون» يوماً فأجَلَسَنِي وأَخْرَجَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ، ثم دعا بالطعام فَطَعِمْنَا، ثم طَيَّبَنَا، ثم أَمَرَ بِسِتَارَةٍ فَصُرِّتْ، ثم أَقْبَلَ عَلَيَّ بِعُضْوٍ مَن كَانَ فِي السِتَارَةِ (وكان فيها نسوةٌ مُغْنِيَاتٌ)، فقال: بالله لما رَأَيْتَ لَنَا مَنْ يَطُوسُ، (والقصةُ وَقَعَتْ بعدَ مقتل «الإمام الرضا» عليه السلام) فأخذت تقول:

سَقِيَا لَطُوسٍ وَمَنْ أَضْحَى بِهَا قَطِنَا * من عِثْرَةِ المصطفى أَبْقَى لَنَا حَرَنَا
قال: ثم بكى، فقال لي: يا «عبدالله» أيلومني أهل بيتي وأهل بيتك أن نَصَبْتُ «أبا الحسن الرضا» عليه السلام؟ فوالله لأحذِثُكَ بِحَدِيثٍ تَعَجَّبُ مِنْهُ. جِئْتُهُ يَوْمًا فَقُلْتُ لَهُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ إِنَّ أَبَاءَكَ «موسى» و«جعفرًا» و«محمدًا» و«علي بن الحسين» عليه السلام كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كائنٌ (إنها كَلِمَاتُ المأمون!) إلى يومِ القِيَامَةِ، وَأَنْتَ وَصِيَّ الْقَوْمِ وَوَارِثُهُمْ، وَعِنْدَكَ عِلْمُهُمْ، (أَنْظُرُوا وَتَدَبَّرُوا فِي مَا وَرَاءَ الْقَضِيَّةِ، فَهِيَ تُنْقَلُ بعدَ كُلِّ مَا جَرَى وَمَا كَانَ مِنَ الْكُتْمَانِ وَالْإخْفَاءِ (لِمَرَاتِبِ «أهل البيت» ومقاماتهم وفضلهم)... وَهِيَ نَحْنُ أَمَامَ هَذَا الظُّهُورِ وَالْبُرُوزِ!) وَقَدْ بَدَتْ لِي إِلَيْكَ حَاجَةٌ، قَالَ: هَاتِيهَا.

(١٢) انظر «البحار» (ج ٦١ ص ٦٥ ح ٥١، عن اشهاد الأخبار)، ولعل وجه التشبيه ومركز المقايسة هو ما يمكننا معرفته وإدراكه من كنوزهم، وإلا فـ «أهل البيت» لا يقاس بهم شيء ولا أحد.

فقلت: هذه الزاهريَّة حَظِيَّتِي، ولا أَقْدُمُ عليها أحداً من جواري، وقد حَمَلْتُ غير مرةٍ وأسَقَطْتُ، وهي الآن حَامِلٌ، فذَلَّنِي علي ما تتعالج به فتسلم.

فقال (انظر في جواب «الإمام» وتدبر في ما يعنيه هذا الجواب؟): لا تَحْتَفِ من إسقاطها، فإنَّها تَسَلِّمُ وتِلِدُ (ولا يمكن لأحد أن يقول «تِلِدُ» إلا إذا كان من الْمُتَصِلِينَ بآخر «سورة ياسين» ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١) غلاماً أشبه الناس بأُمِّهِ (عَمَّا تُنبِئُ هذه الأخبارات؟ إنها تُنبِئُ عن إحاطة «الإمام» ووقوفه حتى على خفايا وأسرار بيتك (أيا المأمون))، وتكون له خِصْرٌ زائدة في يده اليميني ليست بالمُدْلَاة، وفي رجله اليسرى خِصْرٌ زائدة ليست بالمُدْلَاة (دَقُّوا جيِّداً في وَصْفِ «الإمام» لهذا المولود، إنه يقول إِنَّ إصبعه الزائدة ليست بالمُدْلَاة، والمعروف أَنَّ ذوي الست أصابع غالباً ما تكون إصبعهم الزائدة مُتَدَلِّية، ولكن «الإمام» يقول بخصوص هذا المولود إِنَّ إصبعه الزائدة ليست مُرْسَلَةً مُتَدَلِّية، بل مستقيمة منتصبة مثل بقية الأصابع!)، فقلت في نفسي أَشْهَدُ أَنَّ الله على كُلِّ شيءٍ قدير. فولَّدَتِ الزاهريَّةُ غلاماً أشبه الناس بأُمِّهِ، في يده اليميني خِصْرٌ زائدة ليست بالمُدْلَاة، وفي رجله اليسرى خِصْرٌ زائدة ليست بالمُدْلَاة، علي ما كان وَصَفَهُ لِي «الرُّضَا» عليه السلام (فبكن «المأمون» وقال: كيف لا أبكي علي مثله...) (١٣) فَمَنْ يلومني علي نصبي (إيَّاه عَلِمَ؟) (١٤).

إِنَّ «تِلِدُ» تلك، تُخْرِعُ عن (وتشير إلى) الإرادة المسيطرة (التكوينية) علي الوجود، حيث «إرادة الرب في مقادير أموره تَهَيِّطُ إِلَيْكُمْ وتَصْدُرُ عن بيوتكم» (١٥)، والتفصيل الذي جاء في كلامه عليه السلام (حول المولود) يَكْشِفُ عن الإحاطة التي جاءت في الآية ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ (١٦) (بس)...

(١٣) ما جاء بين القوسين [...] مُعْتَرِضاً نَصَّ الحديث، هو تعليق «ساحة الشيخ» عليه السلام.

(١٤) الحديث مروى في «عيون أخبار الرضا» (ج ٢ ص ٢٢٤ ح ٤٤)، وراه في «مناقب آل أبي طالب» (ج ٤ ص ٣٣٣) نقلاً عن «الجللاء والشهداء» عن «محمد بن عبدالله بن الحسن».

(١٥) من نص في زيارة «سيد الشهداء»، انظر «البحار» (ج ١٠١ ص ١٥٣ ح ٣، عن «كامل الزيارات»).

إنَّ الرحمةَ الرحمانيةَ لـ «علي بن موسى الرضا» عليه السلام، هذه الذات التي تُصوِّرُ الكمالَ البشري، تشمل وتبلغ حتى «المأمون العباسي»!...

نقل في المرحوم الشيخ «حبيب الله الكلهايكاني» مباشرةً، وهو معروف لدى أعيان كلهايكاني وكبرائها (ووجهائها)، وهو إن لم يكن من الأوتاد فيمن المسلم أنه كان من الأبدال! قصةٌ مُفصَّلةٌ، هذا (أنقل لكم) مختصرها، فقد سألتُه عند العودة من رحلتي إلى «النجف الأشرف»، إذ كنتُ مسبقاً بخدمته في عهد ما، عن السير في الموهبة التي يتمتع بها من إزالة ورفع الألم عن أي موضعٍ يمسح عليه بيده؟! فقال:

(كنتُ مريضاً) فتعلَّيتُ إلى المستشفى، وفي إحدى الأيام ساءت حالتي، فالتفتُ تجاه (حيال) قبة «الإمام الثامن» عليه السلام^(١٦) وخاطبته قائلاً: كنتُ خلال أربعين سنة، أوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ حَرَمَكَ عندما تُفتح الأبواب! [وحقاً أنَّ هذا الرجل كان هنكداً لأربعين عاماً متواصلة، لقد كان يقطنُ غرفةً في مدرسة «الحاج حسن»، وكنتُ أنا تحت إشرافه في تلك المدرسة، لقد كان يستيقظ وقتَ السحر، في يَرْدُ ذلك الشتاء القارس لمنطقة «خراسان»، وبالرغم من طول الثلوج، فقد كان يفتش مُصَلَّاهُ بإزاء الباب (باب الحرم) وينشغل بأداء صلاة الليل حتى يُفَتَّحَ الباب!، لقد فعلتُ معك هذا لأربعين سنة، وها أنا الآن في هذه الحال، فما أنت صانع بي، وكيف ستفعل معي؟

[يقول:] كنتُ في اليقظة وفي كامل وعيي، لم أُنم ولم أكن نائماً... ما إن تَطَلَّقتُ بهنذا حتى رأيت انقلاباً في الحال، وَجَدْتُ نفسي في روضة غناء، وهناك (فيها) سريرٌ، كان مولانا «علي بن موسى الرضا» عليه السلام جالساً عليه، وأنا إلى جواره! [لقد كانت تلك رحمة رحمانية، وها هي الرحمة الرحيمية^(١٧)، وكلُّ يمكنه أن يحظى بشيء منها، سواء كان

(١٦) يبدو من سياق القصة أنَّ في الغرفة نافذة تطلُّ على الحرم الشريف.

(١٧) الرحمة الرحيمية: هي التي تتوجَّه للمؤمنين والخواص، وينالها مَنْ هو أهل لها، أمَّا الرحمة الرحمانية: فهي التي ينالها جميع الناس برؤسهم وفاجرهم، وتشمل حتى «المأمون العباسي»، قال تعالى: ﴿كُلًّا نَعِدُ هُنَّا لَآءٍ وَهَٰؤُلَاءٍ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ (الإسراء)!

«المأمون» (العباسي) (١٨) أو مَنْ مثل هذا الإنسان!، فَمَدَّ يَدَهُ الشريفة إِلَى بياقة من الورد وناولنيها - دون أن يحدثني بشيء - فَأَتَيْتُهَا، فَلَمْ أَرَ شَيْئاً (كما كنتُ فيه).

(ومنذ ذلك اليوم) ما كنتُ أَمْسُحُ يدي على شيء (عضو من أعضاء جسم إنسان متألم أو مريض) إلّا وزَالَ عنه الألم!... [لقد شغف هذا الرجل كثيرين من مرضى السرطان] (١٩)، قال: وكانت هذه الخصوصيةُ باقيةً مُستمرّةً في يدي، ما دُمْتُ لم أَصَافِحِ العُصاةَ وأهل الذنوب، وصِرْتُ بعد ذلك (بعد مصافحتهم لي) أحتَاجُ (في معالجة المرضى) إلى مزيدٍ من المسح على الموضع (ذلكه)، وقراءة بعض الأدعية حتى يشفى المريض، أو تتحسن حالته الصحيّة.

يَدٌ تَنَالُ وَرْدَةً، أَوْ يَدٌ تُعْطَى وَرْدَةً، فتقع تلك الوردة في هذه اليد، فتقلب هذه اليدُ وتصبح هكذا (تتمتع بهذه الخصوصية)...

إنه الإكسير الأعظم الذي لو مَسَّ الْعَالَمَ لَقَلْبُهُ!

إلهي، بوجاهة ذلك «المولى»، أَغْفُ عن قصورنا ونقصيرنا، اللهم صَلِّ وَسَلِّمْ على وَلِيِّكَ «عليّ بن موسى الرضا» عَدَدَ ما في عِلْمِكَ، صلاةً دائمةً بدوام مُلْكِكَ.

وصلّى الله على محمد وآله الطيّبين الطاهرين



(١٨) إشارة للقصة التي سبق ذكرها في البحث.

(١٩) ما جاء بين القوسين (...) هو تعليق «سباحة الشيخ» رحمه الله على القصة التي نقلها عن لسان الشخص الذي وقعت له.

المحاضرة الثامنة

التاريخ: ٩/ جمادى الآخرة/ ١٤١٥هـ

الموافق: ١١/٢٣/ ١٩٩٤م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: معرفة فاطمة ؑ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بمناسبة يوم غَدِ (ميلاد «الزَّهراء» ؑ)، علينا أن نَصْبَ جُهْدَنَا اليومَ ونَرْكُزَهُ على فَهْمِ حديثٍ، والأحاديثِ كثيرةٍ، والرِّوَاةُ وأربابُ الحديثِ كثيرون أيضاً، ولكن ما سَحَّ وَقُلَّ هو "الدراية"، وهنكذا أهلُ الدراية وأربابُها، سَحُّوا وَقُلُّوا! لا شَكَّ أن إدراكَ و"دراية" أحاديثِ «أهل بيت العصمة» ؑ، من حيث عُلُوِّ قَدْرِها وسُمُوِّ محتواها عن نيل العقول والأفكار، هو من أصعب الأمور وفي غاية الإشكال، وهذه قضيةٌ ثابتة بالبرهان.

بل لا يمكنُ للامرِ إلّا أن يكونَ على هذا النحو، (إذ):
"جَلَّ جَنَابُ الْحَقِّ أَنْ يَكُونَ شِرْعَةً لِكُلِّ وَارِدٍ".^(١)

(١) انظر: «الإشارات والتنبيهات» (الإشارة الأخيرة من النمط التاسع)، وثَبَّتَها الفقرة: "... أو أن يَطْلُعَ عليه إلّا واحدٌ بعد واحدٍ". وقد عَرَفَ «الأغا يزرك الطهراني» الكتاب قائلًا:

إِنَّ طَبَعَ الْقَضِيَّةِ بِحُكْمِ أَنَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْحَقِّ تَعَالَى، وَمَا يَرْجِعُ إِلَى الْحَقِّ الْمُطَّلَقِ، أَسْمَى وَأَرْفَعَ مِنْ أَنْ تَنَالَهُ وَتُدْرِكُهُ الْعُقُولُ... لَكِنْ، مِنْ مُنْطَلَقِ قَاعِدَةِ "الْمَيَسُور"، عَلَيْنَا أَنْ نَلْجِ هَذِهِ الْمَوَاضِيعَ وَنَبْحَثَ فِيهَا.

عن «أبي عبدالله» عليه السلام أنه قال:

«إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ»، اللَّيْلَةُ «فَاطِمَةُ» وَالْقَدْرُ اللَّهُ، فَمَنْ عَرَفَ «فَاطِمَةَ» حَقَّ مَعْرِفَتِهَا، فَقَدْ أَدْرَكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ. وَإِنَّا سُمِّيَتْ «فَاطِمَةَ» لِأَنَّ الْخَلْقَ قُطِمُوا عَنْ مَعْرِفَتِهَا» (٢).

هَذَا هُوَ نَصُّ الْحَدِيثِ، وَالبَحْثُ فِي كُلِّ جُمْلَةٍ وَفَقْرَةٍ مِنْهُ يَتَطَلَّبُ وَقْتًا مَدِيدًا...

بَعْدَ أَنْ عَجَزَ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ هِيَ «فَاطِمَةُ»، قَالَ: «فَمَنْ عَرَفَ «فَاطِمَةَ» حَقَّ مَعْرِفَتِهَا، فَقَدْ أَدْرَكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ»، إِنَّهَا هُنَا... تِلْكَ اللَّيْلَةُ الَّتِي لَا يَنَالُهَا أَحَدًا!

ثُمَّ يَعْقِبُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ قَوْلُهُ: «وَإِنَّا سُمِّيَتْ «فَاطِمَةَ» لِأَنَّ الْخَلْقَ قُطِمُوا عَنْ مَعْرِفَتِهَا»، فَأَيُّ مَقَامٍ، وَأَيُّ جَنَابٍ هَذَا الَّذِي جَلَّ أَنْ تَنَالَهُ مَعْرِفَةُ الْخَلْقِ؟!

عَلَيْنَا أَنْ نُفَكِّرَ وَنَتَدَبَّرَ فِي هَذَا الْمَطْلَبِ، وَعَلَى الْبَشَرِيَّةِ وَالْإِنْسَانِيَّةِ، بِمَا بَلَغَتْهُ مِنْ أَعْلَى مَرَاتِبِ التَّطَوُّرِ الْفِكْرِيِّ، أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ أَيْضًا...

فَمَا هِيَ الْقَضِيَّةُ؟

إِنَّهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ، وَمُزَلَّ الْقُرْآنِ.

(٢) انظر إبحار الأنوار لـ «العلامة المجلسي» (ج ٤٣ ص ٦٥ ح ٥٨ عن تفسير فرائد).

«كِتَابُ فِي الْمُنْطَقِ وَالْحِكْمَةِ» لـ «الشيخ الرئيس أبي علي الحسين بن عبدالله بن سينا» (٣٧٣ هـ - ٤٢٧ هـ)، ذَكَرَ فِيهِ مِنَ النِّكَاتِ وَالْفَوَائِدِ مَا غَلَّكَ عَنْهُ سَائِرُ الْكُتُبِ الْمَيَسُوطَةِ، رُتِبَتْهُ عَلَى قِسْمَيْنِ، وَأُورِذَتْ مِبَاحِثُ الْمُنْطَقِ فِي عَشْرَةِ مَنَاحِجٍ، وَمَسَائِلُ الْحِكْمَةِ فِي عَشْرَةِ أَثْنَاءِ: الْأَجْسَامِ، الْجِهَاتِ، النُّفُوسِ، الْوُجُودِ، الْإِبْدَاعِ، الْمُبَادِئِ وَالْغَايَاتِ، التَّجْرِيدِ، السَّعَادَةِ، مَقَامَاتِ الْعَارِفِينَ، وَأَسْرَارِ الْآيَاتِ. هُوَ أَسْوَأُ كُتُبِ الْمَعْقُولِ وَأَسْنَاهَا، عَكَّفَتْ عَلَيْهِ الْحِكْمَاءُ أَوَّلُو الْأَحْلَامِ وَالْأَرَاءِ... انظر «الذريعة» (ج ٢ ص ٩٦).

وجاء في موضع آخر من الكتاب ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ (الدخان)، وقد جاء تفسير "الليلة المباركة" في هذه الآية أيضاً بـ «فاطمة»^(٣) ... الليلة التي يُفَرَّقُ فيها كُلُّ أمرٍ حكيم.

وقد جاء في الرواية تعليل لهذه التسمية "وإنما سُمِّيَتْ «فاطمة»"، لاحظوا هنا أنَّ كلمة "الخلق" (في عبارة "لأنَّ الخلقُ قُطِمُوا عن...") أَوْسَعُ نطاقاً من "الناس"، وهي فضلاً عن كونها تَشْمَلُ الإنسَ والجن، فإنَّ أَقْبَلَ الحديث يبلغ حدَّ ملائكةِ أَسْكَنْتَهُمْ سِوَاتِكِ^(٤) وَرَفَعَتْهُمْ عن أرضك، فهؤلاء قُطِمُوا عن معرفتها أيضاً...

ما الأمر، وَمَنْ نَكُونُ هذه المرأة؟ وأي حقيقة أَسْتَرَّتْ فيها حتى كانت على هذا الحدِّ من الرِّفْعَةِ، والسُّمُوِّ عن مُتَنَازِلِ العقولِ وأَفْتَى الأفكار؟! إنَّ التحقيق في هذا الأمر يَطْلُبُ ذُهْنًا قَوِيًّا، تَرْبِيًةً وَنَشَأً على البرهان والاستدلال، وَيُجْمَعُ رُجُوعاً إلى أكثر المستندات والأدلة قطعيَّة، أي القرآن الكريم، مع اللجوء إلى السُّنَّةِ الْقَطْعِيَّةِ...

عسى أَنْ نَظِلَّ إطلالةً على هذا المطلب العظيم: لماذا قُطِمَ الخلقُ عن معرفتها؟

(٣) رَوَى «يعقوب بن جعفر بن إبراهيم» قال: "كنت عند «أبي الحسن موسى» ؑ... فقال: ﴿حَمْدٌ وَالتَّكْتِبُ أَلْسِينٍ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿﴾ فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿﴾ فقال... ؑ:

أَمَّا "حم" فهو «حمد» ﷺ، وهو في كتاب «هود» الذي أنزل عليه، وهو مَنْقُوصُ الحروف، وأَمَّا «التَّكْتِبُ» فهو «أمر المؤمنين» ؑ، وأَمَّا «الليلة» فـ «فاطمة» صلوات الله عليها، وأَمَّا قوله «فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» يخرج منها خَيْرٌ كثير، فَرَجُلٌ حَكِيمٌ وَرَجُلٌ حَكِيمٌ... الحديث. انظر «الكافي الشريف» (ج ١ ص ٤٧٩ ح ٤).

(٤) التعبير مُقْتَبَسٌ من كلمة لـ «أمر المؤمنين» ؑ في خِلَافَةِ الملائكة، فيها: «وملائكة خَلَقْتَهُمْ وَأَسْكَنْتَهُمْ سِوَاتِكِ، فليس فيهم فَتْرَةٌ ولا عندهم عَقْلَةٌ، ولا فيهم مَعْصِيَةٌ، هم أَخَوْتُ خَلْقِكَ مِنْكَ، وَأَقْرَبُ خَلْقِكَ إِلَيْكَ، وَأَغْلَمُهُمْ بِطَاعَتِكَ، ولا يَفْشَاهُمْ نَوْمُ الْعْيُونِ ولا سَهْوُ الْعُقُولِ ولا قَتْرَةُ الْأَبْدَانِ، لَمْ يَسْكُنُوا الْأَصْلَابَ وَلَمْ تُنْصَبْهُمْ الْأَرْحَامُ...». انظر «بحار الأنوار» (ج ٥٩ ص ١٧٥ ح ٦).

ما هو السرُّ في ذلك؟

لقد عرض القرآن الكريم، هذا الكتابُ الحكيم الذي لم نعرفْ قدره بعدُ، في مواردٍ عديدة (ما يتأهزُ الستين موردًا) للبحث حول الإنسان.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝﴾ (ياسين)، هذه هي الحكمة: إِنَّ الإنسانَ هو قِسمُ الموجودات في مساحة الوجود، وقد تناوله القرآنُ بالبحث في تلك الآيات على نحوين:

الأوّل وهو الأكبر، جاء فيه ذكر الإنسان مُعرِّفًا (بالألف واللام).
والآخر - ولعلّه في مورد واحد فقط (هو): ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعَهُ فِي عُقْبِهِ وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۝﴾ (الإسراء) - جاء نكرةً، وفيه بحثٌ مهمٌ...
نُرى ماذا تعني "كلُّ" تلك (الآيات) التي جاءت مع أداة التعريف؟

وماذا تعني هذه (الواحدة) النكرة في مقابلها؟!

وبما أنني لم أراجع كُتُب التفسير (بهذا الصدد)، فأنا لا أدري هل تعرّض المفسرون لهذه الجبهات وألّفوا إليها أم لا؟ فهي (على كُلِّ حال) من النكات التي عليهم أن يبحثوا فيها...

إِنَّ الآياتَ تَسْتَعْرِضُ سَيْرَ الإنسان وتبدأ من حين نشوئه، حتى تنتهي بغايته وخاتمته... وهنا يَظْهَرُ الإعْجَازُ القرآني:

فالمبدأ هو: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝﴾ (العلق)، والغاية هي: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝﴾ (الرحمن).
وليس البيان الذي جاء في "عَلَّمَهُ الْبَيَانَ" هو مُجَرَّد القُدرة على التُطْق، كما تؤمّنه المبتدئون. نعم، إِنَّ الناطِقِيَّةَ مَطْرُوحَةٌ في الآية، ولكنها ليست كُلُّ ما تُريده الآية، والمعنى ليس محصوراً بها.

ويمكننا فهم "البيان" هذه عند الرجوع إلى القرآن نفسه، فتراهُ يُعَبِّرُ تارةً عن نفسه بـ "بيان"، وأخرى بـ "بيان"، وهنا تتجلّى الحكمة التي تحارُ فيها الحقول!

إذ تعترف البشرية وتُقر بأن الذي جاء بهذا "الكتاب" (النبي الأعظم محمد ﷺ)، الذي تُعدُّ دروسه الابتدائية نهاية سيرة ومطاف (الدروس النهائية لمسيرة الكُمَل... هو رَجُلٌ عَرَبِيٌّ أُمِّيٌّ لم يُحْضَرْ أَيُّ دَرَسٍ (لم يتلقَ أَيُّ تعليم، ولم يتعلمذ على أحد)، فلا يمكن إلا أن يكون ﷺ قد تَلَقَّاهُ (أي القرآن الكريم) مِنْ مَبْدَأٍ غَيْبٍ الوجود (الله سبحانه وتعالى).

إنَّ قرآنَ ما قبل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، مع "بيان" ما بعد: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، هما شيءٌ واحدٌ، فذاك القرآن المتعلق بِقَبْلِ (ما سبق) ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، مُرتَبِطٌ بِجِهَةِ الْقِرَاءَةِ، وهذا الـ "بيان" الذي تَلَا (جاء بعد) ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، مُرتَبِطٌ بِجِهَةِ الْبَطْنِ وَاللِّبِّ، وهو منتهى وغاية سيرة الإنسان.

ويمكننا تقسيم الآيات إلى قسمين، فالمسيرة البشرية لها فرعان، وللإنسانية شعبتان: شُعْبَةٌ تهوي إلى النزول، والأخرى تنزع نحو الصعود، "بعضهم يسفل وبعضهم يعلو"، من هنا يرتبط قسمٌ من الآيات بـ "القوس النزولي"، وقسمٌ بـ "القوس الصعودي"، ثم تتلخَّص جميع البُحُوثِ القرآنية في سورة واحدة أسمها "سورة الإنسان"، ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾، أين الذين يقرؤون القرآنَ بِذِهْنَةٍ وفكرٍ متناسبٍ مع القرآن (مع ما يقرؤون)، حتى يقفوا على نهاية وفصلٍ جميع المطالب؟

إنَّ "سورة الإنسان" هذه تعني سورة العالم، دَقُّقُوا جيداً هُنا، إنها تعني سورة عالم الإمكان كُلِّهِ، "الصورة الإنسانية هي أَكْبَرُ حُجَجِ الله على خَلْقِهِ... وهي الميكل الذي بناه بِحِكْمَتِهِ... وهي الْمُخْتَصَرُّ من اللوح المحفوظ"، "أَنْزَعَمْ أَنْكَ جُزْمٌ صَغِيرٌ وفيلك أنطوى العالم الأكبر".^(٥)

(٥) انظر رقم (٩) من حواشي الفصل السابع (ص ١١٣)...

وفي الديوان المنسوب لمولانا "أمير المؤمنين" ﷺ (ص ١٠٣):

لقد لَحِصَ (الله سبحانه وتعالى) العالمَ في "آدم" (الإنسان)، وفَصَّلَ "آدم" في صُعودِهِ ونُزولِهِ تفصيلاً في جميع أنحاء القرآن، ثم عادَ لِيُكَحِّصَ الجُمُيعَ في "سورة الإنسان"، وهناك انطَلَقَ من المبدأ نفسه...

على العلماء أن يلتفتوا لإشارات القرآن الكريم، أما عباراته فهي للعوام...
لقد دَخَلَ البَحْثَ من المبدأ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (العلق)، بدأ في بَحْثِ خَلْقِ الإنسانِ مِنَ النُّطْفَةِ، ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقٍ ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ (الطارق)، ثم عادَ لِيَجْمَعَ كُلَّ المَفْصَلاتِ، هذا هو الإعجازُ القرآني، يَنْسِطُ (مُفْصَلٌ) المُجْمَلُ، وَيَجْمَلُ المُفْصَلُ، وَلِيُكْحِصَ كُلَّ ذَلِكَ وَيَنْطَلِقَ مِنْ: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ﴾.

فإن هنا شيئاً إضافياً تحلوه منه بقيَّةُ الآياتِ، ففي الآيات السابقة كانت 'النطفة' هي المبدأ، أو 'الماء المهيئ'، أو 'الصلصال' و'التراب'، أمّا في 'سورة الإنسان' فالمبدأ يعود إلى ما قبل ذلك ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً﴾... إِنَّ مُسْتَخْرِجَ لآلِى القرآن هو 'جعفر بن محمد' عليه السلام، فَمِثْلُ هذا البحر (الزاهر) يَطْلُبُ مِثْلَ ذَاكَ الغَوَاصِ (الماهر)...

وَدَاوُدَ فِيكَ وَلَا تُبْصِرُ
وَدَاوُدَ فِيكَ وَلَا تَسْمُرُ
وَأَنْتَ الْكِتَابُ الْمُبِينُ الَّذِي
بِأَخْرُوفِهِ يَظْهَرُ الْمُضْمَرُ
أَنْزَعَمُ أَنْكَ جُزْءٌ صَغِيرٌ
وَفِيكَ أَنْطَوَى الْعَالَمُ الْأَكْبَرُ

وقد أورد الفيلسوف «ملاً هادي السبزواري» الآيات في كتابه، ونَسَبَهَا إلى «أمير المؤمنين» عليه السلام أيضاً. وتجدها كذلك في «مصباح الأنوار» في حلِّ مشكلات الأخبار، للمرحوم «العلامة السيد عبدالله شبر» (ج ١ ص ٢٨٢).

فقد سألَه «زُرَّارَةُ» عن الآية فقال:

«كَانَ شَيْئًا، وَلَمْ يَكُنْ مَذْكُورًا»^(٦).

إنَّ في هذه الكلمة لَدُنْيَا من العلوم والمعارف...

من هنا يبدأ البحث: «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ ﴿٢﴾ إِنَّ كُلَّ كَلِمَةٍ خَرِيعَةٌ بِالتَّوْقُفِ عِنْدَهَا طَوِيلًا، إِنَّ لِهَذَا الْهَيْكَلِ "الذي بناه بقدرته" مُحَاً وَجِلْدًا، وَالْجِلْدُ وَالْقَشْرُ مُرَكَّبٌ، أَمَّا الْمَخُ وَاللَّبُّ فَمُؤَلَّفٌ... الْقَشْرُ مُرَكَّبٌ مِنَ النُّطْفَةِ الْمُخْتَلِطَةِ (الْمُلَقَّحَةِ) لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ، أَمَّا الْمَخُ فَمُؤَلَّفٌ مِنْ نُّطْفَةِ أَمْشَاجٍ^(٧) مِنَ الْعَقْلِ وَالْهَوَى.

هناك عُنْصُرَانِ فِي الْبَدَنِ وَعُنْصُرَانِ فِي الرُّوحِ، وَفِي كُلِيهِمَا تَرْكِيبٌ...

إِنَّ هَذَا الْبَدَنَ هُوَ تَرْكِيبٌ مِنْ (جَنْبَتَيْ) الرَّجُلَةِ وَالْأُنُوثَةِ، وَهناك تَرْكِيبٌ مِنَ الرَّجُلَةِ وَالْأُنُوثَةِ فِي الرُّوحِ أَيْضًا، «فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٣﴾» (الإنسان)، لَقَدْ تَمَّ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ كَمَا تَمَّ بَاطِنُهُ، وَلِكُلِّ (لِلظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ) أَهْلٌ (رَجَالٌ)...

(٦) انظر «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ٦٠ ص ٣٢٧ نقلًا عن «تفسير العياشي»).

(٧) أَمْشَاجٌ: أَخْلَاطٌ عَمَزَجَةٌ مِنْ مَاءِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ. قَالَ «الرَّاهِبُ الْأَصْفَهَانِي»: «أَمْشَاجٌ نَبْتَلِيهِ "أَيَّ أَخْلَاطٍ مِنَ الدَّمِ، وَذَلِكَ عِبَارَةٌ عَمَّا جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالنُّطْفَةِ مِنَ الْقَوَائِمِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَشَارِ إِلَيْهَا بِقَوْلِهِ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي مَرَارٍ مُّكِينٍ ﴿٤﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَرْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا تَاجِرًا ﴿٥﴾﴾» (القومون). انظر «مفردات الراغب» (ص ٤٦٩).

وَقَالَ «الْعَلَّامَةُ الْمَجْلِسِيُّ» رَحِمَهُ:

"أَمْشَاجٌ" أَيَّ أَخْلَاطٍ، جَمْعُ مَشِيجٍ أَوْ مَشِجٍ، مِنْ مَشَجَتْ الشَّيْءُ إِذَا خَلِطَتْ، وَوَصَفَتِ النُّطْفَةُ بِهِ، لِأَنَّ الْمَرْأَةَ هِيَ جَمِيعُ مَتْنِي الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ، وَكُلُّ مِنْهَا مُخْتَلِفَةٌ الْأَجْزَاءُ فِي الرِّقَّةِ وَالْقَوَامِ وَالْخَوَاصِ، وَلِلَّذَلِكَ يَبْصُرُ كُلُّ جِزءٍ مِنْهَا مَادَّةَ عَضْوِيٍّ. وَقِيلَ: "أَمْشَاجٌ" مُفْرَدٌ كـ "أَعْشَارٌ". وَقِيلَ: الْوَانُ، فَإِنَّ مَاءَ الرَّجُلِ أَيْضًا، وَمَاءَ الْمَرْأَةِ أَصْفَرٌ، فَإِذَا اخْتَلَطَا أَخْضَرَا. أَوْ "أَطْوَارٌ"، فَإِنَّ النُّطْفَةَ تُصِيرُ عِلَقَةً، ثُمَّ مُضْغَةً، إِلَى تَمَامِ الْخَلْقَةِ. ذَكَرَهُ فِي «بَحَارِ الْأَنْوَارِ» (ج ٦٠ ص ٣٢٧).

من هنا ينطلق الإنسان في سبيله، حتى يبلغ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ...﴾
 إِنَّ نُمُو الشجرة حتى هذا الموضع يكون من الجذر إلى الأعلى، ومن هنا (فما بعد)
 يتفرع جذع الشجرة إلى عُصَينَ (فرعين)، ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ (الإنسان).
 كم هو مُبْهِرٌ وعجيبٌ أسلوبُ العَرَضِ والبيانِ هذا!

والنَّ أَيْنَ يَنْتَهِجُهُ هَذَانِ الْغُصْنَانِ (الفرعان) وماذا سيصيران؟
 إِنَّ غُصْنَ "إِمَّا شَاكِرًا" سَيُضْبِعُ شَجَرَةً طَيِّبَةً ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً
 طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَابِتٌ وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ تَنْوِيْنٌ أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ يَأْذُنُ
 رَبِّهَا ﴿﴾ (إبراهيم)، أَمَّا الْفَرْعُ الْآخَرُ الَّذِي كَانَ كَفُورًا، فَسَيُضْبِعُ ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ
 كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (إبراهيم)، إِنَّ جَمِيعَ آيَاتِ
 "الْقُرْآنِ النُّزُولِيِّ" (تظهر و) تنطبق على (هذا) الْفَرْعِ، وَجَمِيعِ آيَاتِ "الْقُرْآنِ
 الصُّعُودِيِّ" تجدها في ذلك.

وعندما نلاحظ ما يغيب هاتين الآيتين ويلحق ذينك الفرعين، نجد أَنَّ الآية ﴿إِنَّا
 أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا﴾ (الإنسان) تَسْتَتِيعُ ذَلِكَ الْفَرْعَ (الشجرة
 الخبيثة)، ونرى أَنَّ الآية ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ (الإنسان)
 تَسْتَتِيعُ هَذَا الْفَرْعَ (الشجرة الطيبة)، وفي حين ترى أَنَّ الْبَحْثَ هُنَاكَ (في الْفَرْعِ الْأَوَّلِ) قد
 انْقَطَعَ وتوقَّفَ، تَرَاهُ هُنَا مُتَّصِلًا وَمُسْتَمِرًّا، وَتَرَى أَنَّ الْكَلَامَ هُنَا لم يَقْصُرْ، بل هو مُتَّصِلٌ
 مُتَدَفِّقٌ... إِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وكانت الأُتْلَاقَةُ والبدايةُ الْفَرَانِيَّةُ (العظيمة) للإنسان في: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ
 نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ﴾، إِنَّ هَذَا الْإِتِّلَاءَ (المذكور في الآية) يَحْمِلُ انْقِلَابًا وَتَحَوُّلًا،
 انْقِلَابٌ وَتَحَوُّلٌ جَسَامِيٌّ، فالطفة تتحوَّل إلى عِلْقَةٍ، والعِلْقَةُ إلى مُضْغَةٍ... حتى تَبْلُغَ
 ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَنَّاكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ﴾ (المؤمن)، ونجد أَنَّ "أَحْسَنَ"
 هُنَا تَتَضَمَّنُ النِّشْأَةَ النِّهَائِيَّةَ لِلْبَدَنِ، وَالطَّوْرَ الْآخِرَ لِلْخَلْقَةِ الْبَشَرِيَّةِ ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا
 آخَرَ﴾... وهناك "أَحْسَنَ" أُخْرَى، وكلاهما غاية في الْعَجَبِ!

وهذه الـ "أَحْسَنُ" الأخرى جاءت في مقابل الصورة النهائية للنفس، والطَّوْرِ الأخيرِ لِخَلْقِي الرُّوحِ، وقد أشارت إليها الآيات الشريفة في قوله تعالى: ﴿يَتَسَمَّ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ﴾ وَطَوْرِ سَبِينِينَ ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿التين﴾.

ولا بد لهذا الـ "أَحْسَنُ" من الظهور والتحقق، وإلا فإنَّ الخلقة (الإلهية لهذا الكون) تكون عقيمة! واليرث في ذلك أنَّ العالمَ بالأصل كان مُقَدِّمَةً لآدم (للإنسان)، وإذا لم يبلغ الإنسان غايته ولم يحقق الثمرة المرجوة من وجوده، فإنَّ العالمَ يكون قد أخفق في تحقيق الغاية وبلوغ الثمرة من وجوده، وهذا يعني بطلان الحكمة الإلهية من الخلق (فيكون خلق العالم عبثاً والعبث بالله)...

ومتى يبلغ آدم (الإنسان) غايته ويحقق ثمرته (ثمرة الوجود)، حتى تكون غاية العالم وثمرته (فلسفة وعلة الوجود) قد تحققت؟ (الجواب: عندما يبلغ مستوى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لِرِجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ (الإنسان)، ولماذا كانت نهاية المسيرة هنا؟

هذا ما ينبغي البحث عن جوابه في "سورة الليل": ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ﴿... أَسْتَمِرُوا فِي تِلَاوَةِ السُّورَةِ حَتَّى تَبْلُغُوا آخِرَهَا﴾ (حيث يقول عزَّ من قائل): ﴿وَمَا يَأْخُذُ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ إِلَّا أَتَيْنَا بِجَهَنَّمَ بِالْأَعْلَى ﴿(الليل)، ماذا تعني "عنده" هذه؟ إنها نفس تلك (عنده) التي في: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ زَرْقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا خَبْرٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (الأنعام)، وهذا هو نفس المقام الذي ذُكِرَ في (قوله تعالى): ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾... (٨)

(٨) وَرَدَتْ أُمُّ الْكِتَابِ، في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم: ﴿وَبَيْنَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ مُخْتَصِمَتْ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿(آل عمران)، و﴿يَتَخَوَّوْا اللَّهَ مَا يَتَخَوَّاهُ وَيُقْبِلُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (الزمر)، و﴿وَبَيْنَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ لَدَيْنَا لَعْنٌ حَكِيمٌ ﴿(الزمر)...

هَنَالِكَ حَيْثُ تَحْفُثُ جَمِيعُ الْمَشَاعِلِ وَتُطْفَأُ، وَتَسْتَحِيلُ جَمِيعُ الْأَنْوَارِ وَتَنْقَلِبُ إِلَى ظِلْمَاتٍ، سَبْحَانَ "مَنْ أَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلُّ نَورٍ" (٩)
 علينا أن نبحث عن النور الذي يمكنه أن يبلِّغ هذا المحيط ويصل هذا الفضاء ولا ينطفئ؟!

﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا أَتِنَاءً وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ (الليل)،
 لَعْمَرِي، ما هي إلا الحيرة والذهول لمن وعى شيئاً والتفت! إنه مقام يقصُر دونه كُلُّ عَمَلٍ ولا يقَرُّهُ أَيُّ فِكْرٍ...
 إنَّ أَسْمَى الْأَفْكَارِ وَأَعْظَمَ الْأَعْمَالِ هي ما يأخذُ المُرَّةَ إلى الكمالِ الْمُطْلَقِ، وهي قِمَّةُ مراحل الإنسانية، ولكن (مع ذلك) تبقى الـ "أنا" هي المحور، (شعبي "أنا") ومحاوله وصولي "أنا" إلى الكمالِ الْمُطْلَقِ!

(٩) رُوِيَ عَنْ «نُوفٍ الْبُكَّالِي» (من أصحاب مولانا «أمير المؤمنين» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَخَوَاصُّهُ) قَالَ: خَطَبَنَا «عَلِيٌّ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِ«الْكُوفَةِ» وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى حِجَارَةٍ نَصَبَهَا لَهُ «جَمْعَةً بَيْنَ هُبَيْرَةَ الْمُخَزُومِي» (ابن أخت «أمير المؤمنين» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أُمُّ هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، شَهِدَ «صَفِينَ» وَوَلَّاهُ «خَالَهُ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «خِرَاسَانَ» وَكَانَ فَقِيهًا عَالِمًا)، وَعَلَيْهِ مِدْرَعَةٌ مِنْ صُوفٍ وَحِمَائِلُ سَيْفِهِ لِيَفِّ، وَفِي رِجْلَيْهِ نَعْلَانِ مِنْ لَيْفٍ، وَكَأَنَّ جَبِينَهُ تَفَنُّهُ بَعِيرٌ (مَا فِي رَكْبَةِ الْبَعِيرِ وَصَدْرُهُ مِنْ كَثْرَةِ عِمَاسَةِ الْأَرْضِ، وَقَدْ كَانَ حَصَلَ فِي جَبِينِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).
 مثل ذلك من طول السجود وكثرته، فقال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

"... الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَائِنِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كُرْسِيُّ أَوْ عَرْشُ أَوْ سِجَاءُ أَوْ أَرْضُ، أَوْ جَانٌّ أَوْ إِنْسٌ، لَا يُدْرِكُ يَوْثَهُمْ وَلَا يُقَدَّرُ بِفَهْمِهِمْ، وَلَا يَشْغَلُهُ سَائِلٌ وَلَا يَنْقُصُهُ نَائِلٌ، وَلَا يَنْتَظَرُ بَعِيْنٌ وَلَا يُجَدُّ بِأَيْنٍ، وَلَا يُدْرِكُ بِالْخَوَاسِ، وَلَا يُقَاسُ بِالْأَنْسِ، الَّذِي كَلَّمَ «مُوسَى» تَكْلِيمًا، وَأَرَاهُ مِنْ آيَاتِهِ عَظِيمًا، بَلَا جَوَارِحَ وَلَا أَدَوَاتٍ، وَلَا تُطْفِئُ وَلَا تَهْوَاتٍ، بَلْ إِنْ كُنْتُ صَادِقًا أَيُّهَا التَّكَلُّفُ لِيُوصِفَ رَيْكَ، فَصِفْ «جَبْرِيلَ» وَ«مِيكَائِيلَ» وَجُنُودَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، فِي حُجُرَاتِ الْقُدُّوسِ مُرْجِحِينَ (المائلين لثقلهم والمتحركين يميناً ويساراً)، مُتَوَلِّهَةً عَقْلَهُمْ أَنْ يَحْدَا أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ، فَإِنَّا يُدْرِكُ بِالضَّفَافَاتِ ذَوْرَ الْحَيَاتِ وَالْأَدَوَاتِ، وَمَنْ يَنْقُضِي إِذَا بَلَغَ أَمَدَ حَدِّهِ بِالْفَنَاءِ، فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، أَضَاءَ بَنُورَهُ كُلَّ ظُلَامٍ، وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلُّ نَورٍ". انظر (نهج البلاغة) (الطبعة ١٨٢).

أما ذلك المقام (الذي تحدثت عنه ونعنيه) فإنَّ الـ "أنا" تتلاشى وتمحى فيه، فلا يبقى شيء (هدف وأمل)، لا دنياء ولا عقبى، جنَّة ولا (حدَر من) نار، لا عَرْش ولا كُرسي ولا لَوْح ولا قَلَم... ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾، ليسَ عندَ الله شيءٌ لأحدٍ، ولا لأحدٍ عندَ الله شيءٌ!

مَنْ أرادَ (سعى وطلَّب) شيئاً فليذهبْ ويتوجَّهْ إليه...

ليذهبِ العاملونَ للجنَّةِ إلى جنَّتهم، فكلُّ ما عندهم (لديهم) و(ما أُعِدَّ) لهم سيجدونه فيها، ليذهبوا هناك، وليذهبِ أهلُ "جنَّاتِ عَدْنٍ" إلى جنَّاتِ عَدْنٍ (التي وُعدوا)، فكلُّ ما عندهم (ما لهم) هو هناك...

ولكن هناك ثَلَّةٌ سيُسمَّونَ سَطْرَهُ "هو" ويذهبونَ "عنده"!

وهم الذين قَصَّوا على الـ "أنا" في وُجودهم فتلاشتْ تماماً، أنْعَدَمَ العَقْلُ، وفَنِيَتِ الإرادة... هذه هي المسألة والقضية العظمى!

وكان الأمرُ على هذا النحو:

لقد نقلَ القِصَّةَ جمَّع كثيرٌ من الأولين، منهم «الضحَّاك» و«مجاهد» و«أَبْنُ جُبَيْر» و«أَبْنُ مسعود»، وبقية الأجيال من الآخرين، اتَّفَقُوا واجتمعوا على صحتها، وأنا سأُنقلُها عن «جاء الله محمود بن عمر الزمخشري»، وهو من مُفسِّري أواخر القرن الخامس وأوائل القرن السادس الهجريين (المتوفى سنة ٥٣٨ هـ). (١٠)

وعليكم جميعاً التمعُّن والتدقيق في دراية الحديث لا في روايته، وبما أنَّ المجالَ يضيِّقُ عن شرح الرواية بتأويلها، فسنكتفي بموضع الشاهد الذي يُخدِّم ما نحن بصدد إثباته من الكتاب والسنة في بحثنا اليوم...

(١٠) انظر «الكشاف» لـ «الزمخشري» (ج١ ص ٦٧٠ طبعة دار الكتاب العربي)، وذكر له في الهامش طُرُقاً أُخرى فقال: أخرجه «الثعالبي» من رواية «الْقاسم بن جهران» عن «ليث بن أبي سليم» عن «مجاهد» عن «أَبْنِ عباس» في قوله تعالى ﴿يُوقُونَ بِالْآثَرِ﴾...

عن «أبن عباس» ؑ، وهو أحد تلك العدة الكثيرة (التي رَوَتْ الحديث):
 «أَنَّ «الْحَسَنَ» و«الحسينَ» مَرِضَا، فعَاذَهُمَا «رَسُولُ اللَّهِ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (وآلِهِ) وَسَلَّم
 فِي نَائِسٍ مَعَهُ، فَقَالُوا: يَا «أَبَا الْحَسَنِ»، لَوْ نَذَرْتَ عَلَيْنَا وَلَدَكَ.
 فَنَذَرَ «عَلِيٌّ» و«فَاطِمَةُ» وَ«فَضَّةٌ» جَارِيَةً لَهَا، إِنْ يَرَأَى مَعَهُمَا أَنْ يَصُومُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ،
 فَشَفِيَا، وَمَا مَعَهُمْ شَيْءٌ، فَأَسْتَقْرَضَ «عَلِيٌّ» مِنْ «شَمْعُونِ الْخَبِيرِيِّ» الْيَهُودِيِّ ثَلَاثَةَ أَصْوَاعٍ
 مِنْ شَعِيرٍ...»

وهنا يُسَقَطُ في يد الدنيا!
 عندما تحب داراً لو أراد صاحبها أن يملأها ذهباً ولؤلؤاً ومجوهرات لَقَعَلَ
 (لأستطاع)... تحبها خلوا من رغبة خبز لإفطاره!
 فليجأ (حتى أضطر للجوء) إلى يهودي يقرض منه ثلاثة أصواع من شعير.
 هذا هو الإسلام الذي يُوجَدُ (يُخْدِتُ) انْقِلَاباً في العالم، هذه هي "المدينة
 الإسلامية" التي تُخْدِتُ في الدنيا ثورة وتُغيِّرُ عالمها...
 عندما يكونُ رأسُ (قِمَّة، أو زعيم) الإسلام والمسلمين، وأشرفُ بيتٍ في "المدينة
 الفاضلة للبشرية"، بهذا المستوى المعيشي (المواضع)، حتى بَلَغَ الأمرُ أن يقرضَ من
 اليهودي الخبيري...

"فَطَلَحَتْ «فَاطِمَةُ» (ؑ) صَاعاً وَأَخْتَبَرَتْ خَمْسَةَ أَقْرَابٍ عَلَى عَدَدِهِمْ، فَوَضَعُوها
 فِي أَيْدِيهِمْ لِيَتَفَطَّرُوا، فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ سَائِلٌ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ بَيْتِ «مُحَمَّدٍ»،
 مَسْكِينٌ مِنْ مَسَاكِينِ الْمُسْلِمِينَ".

دَقُّوا جيئاً، فقد كان السائل في الليلة الأولى مسكيناً من مساكين المسلمين، وفي
 الليلة الأخيرة سيأتي أن السائل أسيرٌ من أسرى المشركين، وهنا يتجلَّى الإعجازُ التربوي،
 إنَّ في هذا الأول والأخير لَدُنْياً من الكلام والبحث، في الليلة الأولى سائلٌ من المِلَّةِ
 (مُسْلِمٍ)، وفي الأخيرة غريبٌ، ومما يزيد في خطورة البحث أن مثل هذا الشخص
 (الزخخري) هو الذي ينقل الخبر...

"أَطِيعُونِي أَطْعَمَكُمُ اللَّهُ مِنْ مَوَائِدِ الْجَنَّةِ، فَاتْرَوْهُ وَبَأْسُوا لَمْ يَذُوقُوا إِلَّا الْمَاءَ، وَأَصْبَحُوا صِيَاماً، فَلَمَّا أَمْسُوا وَوَضَعُوا الطَّعَامَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَقَفَّ عَلَيْهِمْ يَتِيمٌ، فَاتْرَوْهُ، وَوَقَفَّ عَلَيْهِمْ أَسِيرٌ فِي الثَّالِثَةِ، ففَعَلُوا مِثْلَ ذَلِكَ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا (فِي الثَّالِثِ) أَخَذَ «عَلِيٌّ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِيَدِ «الْحَسَنِ» وَ«الْحُسَيْنِ»، وَأَقْبَلُوا إِلَى «رَسُولِ اللَّهِ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (وَأَلِهِ) وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أَبْصَرَهُمْ وَهُمْ يَرْتَعِشُونَ كَالْفِرَاحِ مِنْ شِدَّةِ الْجُوعِ ...

لَقَدْ اغْتَرَبَتِ الرَّعْشَةُ وَأَصَابَتْ قَالِعَ بَابِ حَيْبَرٍ، فَوَقَفَتْ وَأَبْنَاهُ بَيْنَ يَدَيِ «رَسُولِ اللَّهِ» ﷺ وَهُمْ يَرْتَعِشُونَ كَالْفِرَاحِ مِنْ شِدَّةِ الْجُوعِ! إِنَّ الَّذِي وَقَفُوا بَيْنَ يَدَيْهِ، يَجْمَلُ قَلْباً لَوْ أَنْقَلَبَ الْعَرْشُ لَمَا ارْتَعَشَ وَلَا أَضْطَرَبَ، نَعَمْ، إِنَّهُ قَلْبُ «رَسُولِ اللَّهِ»، الْإِنْسَانُ الْأَكْمَلُ الَّذِي يُمَثِّلُ أَعْظَمَ ثَمَرَةٍ لِشَجَرَةِ الْوُجُودِ.

ثُرِي أَيْ مَشْهَدٌ وَمَنْظَرٌ كَانَ ذَلِكَ الَّذِي جَعَلَ مِثْلَ هَذَا الْمَوْجُودِ (الْأَكْمَلِ)، «رَسُولُ اللَّهِ» ﷺ يَقُولُ: "مَا أَشَدَّ مَا يَسُوونِي عَمَّا أَرَى بِكُمْ" ! كَمْ كَانَتِ الْقَضِيَّةُ كَبِيرَةً وَعَظِيمَةً، حَتَّى أَطْلَقَ «رَسُولُ اللَّهِ» ﷺ هَذَا التَّعْبِيرَ عَنْ تَعْجِبِهِ، مُسْتَعْمِلاً صِيغَةً أَفْعَلِ التَّفْضِيلِ فِي الشَّدَّةِ، فَقَالَ:

"مَا أَشَدَّ مَا يَسُوونِي عَمَّا أَرَى بِكُمْ" ؟!

"وَقَامَ"، أَيِ نَهَضَ، وَلِمَاذَا قَامَ وَنَهَضَ؟

لَا يُمْكِنُنَا نَحْنُ أَنْ نَفْهَمَ هَذِهِ الْأُمُورَ...

لَقَدْ رَأَى - وَهُوَ يَرَاهُمْ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ وَبِذَاكَ الْوَضْعِ - ثَبَارَ عَالَمِ الْوُجُودِ وَقَدْ نَضَجَتْ (أَيْنَحَتْ)! لَقَدْ كَانَ «رَسُولُ اللَّهِ» ﷺ يَجْنِي (فِي ذَلِكَ الْحِينِ) ثَمَرَةَ عَالَمِ الْوُجُودِ! وَلَكِنَّهُ مَعَ ذَلِكَ، وَمَعَ مَا كَانَ فِيهِ (مِنْ أَمْرِ مُهِمٍّ)، قَامَ لِيَنْظُرَ وَيَسْتَظْلِعَ حَالَ الثَّمَرَةِ الْأُخْرَى وَبَقِيَّةِ الْجَنِيِّ!

"وَقَامَ فَأَنْطَلَقَ مَعَهُمْ"، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُرِي بِأَيِّ حَالٍ يَجْنِي أَنْ تَكُونَ أَمْرًا! أَمْسَكْتَ عَنِ الطَّعَامِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِيَلِيَّاهَا؟ غَيْرَ أَنْ يَكُونَ الضَّعْفُ قَدْ نَالَ مِنْهَا وَأَخَذَ كُلُّ مَاخِذٍ، حَتَّى أَرْقَدَهَا وَخَلَقَهَا طَرِيحَةً فِي فِرَاشِ الْمَرَضِ؟!...

(ولكنه) "رأى فاطمة في محرابها"، هكذا تكونُ ثَمَرَةُ شَجَرَةِ الوجود («الزهر»)،

لقد كانت ﷺ في محرابها!

وبأي حال؟ (تقول نَتَمَّةُ الرواية):

"قرأى فاطمة في محرابها قد أَلْتَصَقَ ظَهْرُهَا بِبَطْنِهَا..."

وهل كان هذا فقط؟

كلّا، (بل): "وغازت عيناها"، "فَنَزَلَ جبريل"، وهنا بيت القصيد... (١١)

"وقال: خُذْهَا يَا مُحَمَّد"، هُنَاكَ اللهُ في أهل بيتك، فأقرأهُ السورة".

أي أنزل عليه سُورَةَ "هل أتى"، وماذا تعني "هُنَاكَ اللهُ"؟

إنَّهَا تَهْنِئَةُ وَتَبْرِيكٌ لـ «النبي» ﷺ على نجاحه في دوره الخاتم، من خلال رِعَايَتِهِ

لذلك العُرس، حتى أثمرت شجرة الوجود.

(إنها تعني: إنك) رَيْئِيتُ أَسْرَةً فَعَلَيْتُ فِعْلاً (وَأَنْجَزْتَ عَمَلًا) كانت هذه صورتهُ

(شكله الظاهري)، وتلك كَيْفِيَّتُهُ، أمَّا سِرِّيَّتُهُ وباطنه فقد كان ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِهِ

اللَّهُ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾...

وهنا (هكذا) يتبلور معنى الحديث، وتتركُ شَرْحَهُ لمقام آخر...

(ولكننا نُشِيرُ هنا إشارةً إلى) إِنَّ الحديثَ هُنَا قَرَّرَ أَنَّ هَذَا "البيت" قد فني في وجه

الله... وهنا نسأل «الزخشي» و«الثعلبي» و«البيضاوي»:

هل لكم عقول؟

هل تفكرون وتبدّلون أم لا؟

ألم تكتبوا هذا الحديث وتقلّوه في كُتُبِكُمْ؟

(١١) في النصّ الفارسي "يزنگاه مطلب"، و"يزنگاه": المواضع التي يتحيّنها قُطَاعُ الطُّرُق من مسير

القوافل للسلب والسرقة، وهي هنا كناية عن لُبِّ الحديث ومقصوده الأصلي، الذي يُقْتَنَصُ

ويُغْتَنَمُ... فترجتها بـ "بيت القصيد".

لقد قَبِيتْ هذه الثُلَّةُ في وجه الله، وقد بُرِهَنَ على أَنَّ أحكامَ المُنِيِّ تَسْتَتِيعُ وتُلَحِقُ
الْفَانِي، وتَتَقَلَّبُ - بعدَ الفناء - أحكامُ (وخصائِصُ) الْفَانِي إلى أحكامِ المُنِيِّ، بمعنى أَنَّهُ لَا
يَعُودُ ثَمَّةُ «عليٍّ»، وَلَا «فاطمة»، وَلَا «حسن»، وَلَا «حسين»!

لَا يَبْقَى وَلَا يَكُونُ إِلَّا وَجْهُ اللَّهِ...

إِذَا كَانَ وَجْهُ اللَّهِ عَمَّا يُمْكِنُ مَعْرِفَتُهُ، فَإِنَّهُ يُمَكِّنُ مَعْرِفَةَ «فاطمة» ﷺ!

هَكَذَا يَتَضَعُ السِّرُّ في قَوْلِهِ ﷺ:

«إِنَّمَا سُمِّيَتْ «فاطمة» لِأَنَّهَا خُلِقَتْ قَطْمُوا عَنْ مَعْرِفَتِهَا».

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ



المحاضرة التاسعة

التاريخ: ١١/ جمادى الأولى/ ١٤١٤هـ

الموافق ٢٧/١٠/١٩٩٣م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: قدر فاطمة عليها السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

... ها قد فرغنا من بحث التخيير بين المتباينين، والتخيير بين الأقل والأكثر، ويأتي الآن بحثٌ "الواجب الكفائي" ^(١)...

ولكننا سنؤجل الدخول فيه، لحلول ذكرى استشهاد الصديقة الكبرى، والإنبيّة الحوراء «فاطمة الزهراء» صلوات الله عليها وعلى أبيها وبعلها ونبيها، هذه المظلومة، مجهولة القدر، التي خفي قدرها، وجهلها العوام والخواص على السواء، وهكذا المسلمون وغير المسلمين، وكما هي مجهولة القدر لدى السنيين (المخالفين)، فهي كذلك لدى الشيعة أيضاً... علينا أن نحبي أسمها (ونخلد ذكرها)، على قدر استطاعتنا، ومع الإذعان بما نخش فيه من غاية القصور والتقصير، فأنا اليوم سأعرض جانباً عما قاله أئمتنا من أئمة السنيين (المخالفين) في التفسير والحديث، ولي بعد ذلك حديث ونقاش معها، إذ إنّي أراها أهلاً لذلك (من حيث درجتها ومستواها العلمي)...

(١) من تيمّة درس أصول الفقه الذي كان يلقيه «ساحة الشيخ» عليه السلام...

خَصَّصَ «الْفَخْرُ الرَّازِي» فِي الْمُجْلَدِ الثَّامِنِ مِنْ تَفْسِيرِهِ «التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ»، فِي الصَّفْحَةِ الْخَامَةِ وَالثَّمَانِينَ، الْمَسْأَلَةَ الثَّانِيَةَ - بِرُؤْيَاهَا - لِهَذَا الْمَوْضُوعِ، وَنَقَلَ فِيهِ حَدِيثَيْنِ، وَكَذَلِكَ فَقَلَ «الزَّعْهَرِيُّ» إِمَامُ الْمَفْسِّرِينَ فِي «الْكَشَافِ»، وَقَدْ طَرَحَ «الْقَاضِي الْبِيضَاوِيُّ» الْمَوْضُوعَ ذَاتَهُ (وَلَكِنْ بِإِخْتِصَارٍ شَدِيدٍ) بِمُنْتَهَى الْإِخْتِصَارِ. (٢)

هَذَا بِخُصُوصِ الْمَفْسِّرِينَ، أَمَّا أئِمَّةُ الْحَدِيثِ: فَقَدْ تَعَرَّضَ «مُسْلِمٌ» وَ«الْتِّرْمِذِيُّ» وَ«أَبْنُ مُنْذِرٍ» وَ«الْحَاكِمُ النِّيشَابُورِيُّ» وَ«جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيُّ» (٣)، وَهُمْ مِنْ أئِمَّةِ الْعُلُومِ النُّقْلِيَّةِ (عِنْدَ الشُّنَيْنِ)، (تَعَرَّضُوا) لِلْمَوْضُوعِ نَفْسِهِ.

إِنَّ مَا سَأَقُولُهُ الْيَوْمَ هُوَ مَا اتَّفَقَتْ عَلَيْهِ كَلِمَةُ أئِمَّةِ الْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ ...
وهذه هي خلاصته:

عِنْدَمَا خَرَجَ «النَّبِيُّ ﷺ» لِمُبَاهَلَةِ نَصَارَى «نَجْرَان»، كَانَ ' عَلَيْهِ مِرْطٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ' (٤)، حِينَ خَرَجَ فِي الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ)، أَيْ بَعْدَ إِمَامِ الْحُجَّةِ وَإِقَامَةِ

(٢) انظر «الْكَشَافَ» لـ «الزَّعْهَرِيِّ» (ج ١ ص ٤٣٤)، وَ«تَفْسِيرَ الْبِيضَاوِيِّ» (ج ١ ص ٢٦١).

(٣) رَوَاهُ «مُسْلِمٌ» فِي «صَحِيحِهِ» (ج ٢ ص ٣٦٠)، وَ«الْتِّرْمِذِيُّ» فِي «الْجَامِعِ الصَّحِيحِ» (ج ٥ ص ٢٢٥) ح ٢٩٩٩، وَ«الْحَاكِمُ» فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (ج ٣ ص ١٥٠) وَوَأَفَقَهُ «الذَّهَبِيُّ» عَلَى تَصْحِيحِهِ، وَ«السَّيُوطِيُّ» فِي «الدَّر الْمُنْتَوَرِ» (ج ٢ ص ٣٨)، وَ«أَحْمَدُ» فِي مُسْتَدْرَكِهِ (ج ١ ص ١٨٥) ...

(٤) سَبَقَ هَذَا الْمَوْضِعَ مِنَ الرِّوَايَةِ مَقْطَعٌ لَمْ يَسْرُدْهُ سِاحَةُ «سِاحَةُ الشَّيْخِ» رَحِمَهُمُ اللَّهُ، أَنْقَلَهُ بِالنِّصِّ عَنْ تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ (ج ٨ ص ٨٥) إِمَامًا لِلْفَائِدَةِ:

رُوي أَنَّهُ ﷺ لما أَوْرَدَ الدَّلَائِلَ عَلَى نَصَارَى «نَجْرَان»، ثُمَّ إِنَّهُمْ أَصْرُوا عَلَى جَهْلِهِمْ، فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ لَا يَقْبَلُوا الْحُجَّةَ أَنْ أَبَاهِلَكُمْ» فَقَالُوا: يَا «أَبَا الْقَاسِمِ»، بَلْ نَرْجِعُ فَنَنْظُرُ فِي أَمْرِنَا ثُمَّ نَأْتِيكَ. فَلَمَّا رَجَعُوا قَالُوا لِلْعَاقِبِ، وَكَانَ ذَا رَأْيِهِمْ: يَا «عَبْدَ الْمَسِيحِ» مَا تَرَى؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُمْ يَا مَعْشَرَ النَّصَارَى أَنَّ «مُحَمَّدًا» نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْكَلامِ الْحَقِّ فِي أَمْرِ صَاحِبِكُمْ، وَاللَّهُ مَا بِأَهْلٍ قَوْمٌ نَبِيًّا قَطُّ فَعَاشَ كَبِيرُهُمْ، وَلَا تَبَيَّنَ صَغِيرُهُمْ، وَلَنْ فَعَلْتُمْ لَكُنَّ الْأَسْتِصْصَالِ، فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا الْإِصْرَارَ عَلَى دِينِكُمْ وَالْإِقَامَةَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ، فَوَادِعُوا الرَّجُلَ وَأَنْصَرَفُوا إِلَى بِلَادِكُمْ. وَكَانَ «رَسُولُ اللَّهِ» (ﷺ) خَرَجَ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ ... الْحَدِيثُ.

الْبَرْهَانُ الْعِلْمِيُّ الْقَاطِعُ مِنْ خِلَالِ ﴿إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ (٥)، وَأَنَّ أَوَانَ الْمُخَاجَبَةِ وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى الْمَبَاهِلَةِ.

فَخَرَجَ «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» مُرْتَدِّياً نُؤْيَا وَرِدَاءَ أَسْوَدَ، إِنَّهَا أُمُورٌ لَا تَخْفَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ الْمَهْمُ هُنَا هُوَ نَقْلُ (مَا نَقَلَهُ) هَذُلَاءُ (الْعُلَمَاءُ الْمُخَالِفِينَ)، وَمَا (يَجِبُ) عَلَيْهِمْ أَنْ يُعْلَوْهُ مِنْ جَوَابٍ عَنْ ذَلِكَ!...

هناكذا بَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى الْمَبَاهِلَةِ...

تُرَى مَا هِيَ حَقِيقَةُ الْمَبَاهِلَةِ؟

إِنَّ جَوَابَ هَذَا السُّؤَالِ هُوَ مَا سَبَّأَنِي عَلَى لِسَانِ كَبِيرِ أَسَاقِفَةِ النِّصَارِيِّ، وَلَكِنْ مَعَ مُرَاعَاةِ خُصُوصِيَّاتٍ مُعَيَّنَةٍ، وَهِيَ أَنَّهُ ﷺ: "خَرَجَ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ".
وكيف كانت هيئة الخروج؟

(وما يجدر التنويه إليه) أَنَّ مَا يَذْكُرُ هُنَا بِرُمَّتِيهِ، هُوَ مِنْ أَكْثَرِ الْمُسْتَنْدَاتِ الرِّوَايَةِ وَالتَّفْسِيرِيَّةِ إِتْقَاناً وَاعْتِبَاراً، وَهِيَ عَمَّا لَا أَرْتَبِاطُ لَهُ بِالْمَذْهَبِ الشَّيْعِيِّ (لَمْ يُوْخَذَ مِنَ الْمَصَادِرِ الشَّيْعِيَّةِ) بِنَاتٍ!

خَرَجَ... "وَكَانَ قَدْ أَحْضَنَ الْحُسَيْنَ"، وَمَعَ أَنَّ «سَيِّدَ الشُّهَدَاءِ ﷺ» كَانَ حِينَهَا فِي سِنٍّ مِّنْ يَمَشِي وَيَسِيرُ عَلَى قَدَمَيْهِ، إِلَّا أَنَّ «الرَّسُولَ ﷺ» خَرَجَ - لْخُصُوصِيَّةٍ - بِهَذِهِ الْهَيْئَةِ: وَهُوَ يَخْتَضِرُ «الْحُسَيْنَ» وَيَضُمُّهُ إِلَيْهِ، (أَمَّا يَذُوهُ الْأُخْرَى) وَمِنَ الْطَرَفِ الثَّانِي (فَالْحَدِيثُ يَقُولُ): "وَأَخَذَ بِبَدِّ الْحَسَنِ"، أَرْجُو التَّمَعُّنَ وَالتَّدْقِيقَ فِي خُصُوصِيَّاتِ النُّقْلِ، لَقَدْ تَقَدَّمَ هُوَ «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»، "وَفَاطِمَةُ" تَمَشِي حَلْفَةً، وَ«عَلِيٌّ» رَضِيَّ اللَّهُ عَنْهُ خَلْفَهَا... كَانَتْ هَذِهِ حَالُهُ وَهَيْئَةُ خُرُوجِهِمْ (لِلْمَبَاهِلَةِ).

(٥) هَذِهِ آيَةُ الشَّرِيفَةِ سَبَّحَتْ آيَةَ الْمَبَاهِلَةِ: ﴿إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾. أَلَحَّنَ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﷻ. فَمَنْ خَالَجَكَ فِيهِ مِنْ بَغْدٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﷻ﴾ (آل عمران).

لقد كان حريّاً بـ «القحّير الرّازي» و«الزّعشري» و«البضاوي» و«النيسابوري» و«السيوطي»، أن يُسرّحوا النّظر ويُدّلّوا برأيهم في جميع خصوصيّات القضية، فلبّست القيمة للرواية بقدر ما هي للدّاية، وقد قام أساس الدين - كتاباً وسنة - على التّفقه (ذ) «الكامل كلّ الكمال التّفقه في الدين» (٦). وحقيقة التّفقه عبارة عن إمعان النّظر والتّدقيق في كلّ الأقوال، وجميع الأفعال والخصوصيّات، ثم الاستنتاج (الاستنباط)...

لقد صَدّرت هذه الحركات والخصوصيّات عن ذلك «النبي» الذي يُجسّد قول الله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم)، وهذه كلمة تعني كثيراً، فمن لا ينطق عن الهوى، لا يفعل عن الهوى (أيضاً)، وهو الذي نزلت فيه: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر)، وهو الذي تُعدّ (كلّ) أقواله وأفعاله، ويُعدّ تقريره... سنة، لا مُجرّد أقواله فقط.

فجميع حركاته وسكناته (هي) سنة، وكلّ أحواله وأطواره (ما يتّخرجه) مرتبط بمقام ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۖ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ (النجم)، إنه خلاصة العالم ومُحصّله، إنه «النبي الخاتم»، جوهر الوجود، والقرن الأول لعالم الكون... إن كلّ نظرة (التفاته) من مثل هذه الشخصيّة، تحمّل (في طيّاتها دلائل، وتنطوي على بحر متلاطم و...) عالماً من الحكمة، وكلّ عمل منه يُشكّل معيناً تتدفّق منه (تخلّق) أربعة المعارف.

وعندما تراه (أي «الرسول») يتقدّم، و«علي» على إثره، و«فاطمة» في الوسط (بينهما)، فإنّ لهذا الوضع معنى ومدلولاً! إنه يعني: إنّ «فاطمة» برزخ بين النبوة الكبري والولاية العظمى، إنه يعني: إنّ «فاطمة» تتّمتّع بموقع القطبيّة، ولها دور المركزيّة (المحورية) بين مقامَي: الوحي الأعظم والبلاغ، فالذي كان يتقدّمها هو «رسول الله» ﷺ، والذي كان يسير خلفها هو «علي» عليه السلام صاحب مقام تفسير الوحي...

(٦) من وصايا الإمام الباقر عليه السلام: «الكامل كلّ الكمال التّفقه في الدين، والصبر على النّاتبة، وتقدير المعيشة»... ذكره «أبن شعبة الحرّاني» في تحف العقول (ص ٢١٣).

هذه هي «فاطمة الزهراء» عليها السلام، مجهولة القدر على جميع العوالم.
ما الأمر والبسر في الخروج بهذه الهيئة؟ (وكيف تتابع القصة سيرها؟)
هنا قال كبير الأساقفة وأعلن لقومه:

«إني لأرى وجوها لو سألوا الله أن يُزِيلَ جَبَلًا من مكانه لأزاله بها، فلا تُباهلوا
فتهلكوا ولا يبقن على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة.
ثم قالوا: يا «أبا القاسم»، رأينا أن لا تُباهلك وأن تُقرِّك على دينك.
فقال صلوات الله عليه (وآله):

فلذا أبيتكم المباحلة فأسلّموا، يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين.
فأبتوا، فقال: فلاني أنا جرّكم القتال، فقالوا ما لنا يحرب العرب طاقة، ولكن
نصالحك على أن لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا، على أن تُؤدّي إليك في كل عام ألفي
حُلّة: ألفاً في صفر، وألفاً في رجب، وثلاثين درعاً عادية من حديد.

فصالحهم على ذلك، وقال: والذي نفسي بيده، إن الهلاك قد تدلّى على أهل
«نجران»، ولو لا عتوا (أي باهلوا) لمسخوا قردةً وخنازير، ولا ضطّرم عليهم الوادي ناراً،
ولا شتّاصل الله «نجران» وأهله، حتى الطير على رؤوس الشجر، ولما حال الحول على
النصارى كلهم حتى يهلكوا» ^(٧).

ألا ليته أقرّر فهم الأسقف النصارى مع نقلي «الفخر الرازي»! إذ ها هنا تكمن
المصيبة! فالرواية من «الفخر الرازي»، ولكن الدّراية من الأسقف النصارى!... وهذه
طامةٌ كبرى! لقد فهم الأسقف وأدرك بأنّ عليه أن يحول - بأيّ ثمن - بين هؤلاء وأن
يرفعوا أيديهم بالدعاء. ^(٨)

(٧) انظر «التفسير الكبير» لـ «الفخر الرازي» (ج ٨ من ٨٥).

(٨) وهذا يعني أن الأسقف عزّك قدزّمهم ووقّفت على خطّهم، فحال بينهم وبين الدعاء إنقاذاً
لقومهم ونجاة لهم، بينما جهل - أو تجاهل - «الفخر الرازي» ذلك! هذا هو وجه «الطامة الكبرى».

وكان «رسول الله ﷺ» حين خَرَجَ بتلك الهيئة ألفت إليهم (إلى «الزَّهراء» و«الأمير» و«أبنائها» ﷺ) وقال: «إِذَا دَعَوْتُ فَأَمُّنُوا».

دَقَّقُوا في هذه العبارة، لقد طَلَبَ مِنْهُمْ أَنْ يَقُولُوا: «أَمِينَ» بعد دعائه...
ماذا يعني ذلك؟

أَيُّهَا «الْفَخْرُ الرَّازِيُّ» و«الزُّخْرِيُّ» و«الْبَيْضَاوِيُّ»!

إِنَّ ذَلِكَ يعني (إِنَّ لِهَذَا الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ مِنْ «رَسُولِ اللَّهِ» مَعْنَى هُوَ) أَنْ مَا يَقُومُ بِهِ «النَّبِيُّ» ﷺ هُوَ أَنْ يَكْسِرَ لِلْوَحْيِ (وَتَطْبِيقُ لِأَمْرِ السَّاءِ)، فَقَدْ جَاءَ الْوَحْيُ بِـ «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلْعَلِّمْ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ» (آل عمران)، فَكَانَ لَا بُدَّ أَنْ يَجْتَمِعَ الْجَمِيعُ ثُمَّ تَكُونُ (لَكِي تَتَحَقَّقَ) الْمِبَاهِلَةُ.

إِنَّ عِبَارَةَ «إِذَا دَعَوْتُ فَأَمُّنُوا»، تعني أَنْ دُعَائِي، وَأَنَا «النَّبِيُّ الْحَاقِمُ»، هُوَ (مُجَرَّدٌ) مُقْتَضٍ، وَهَنَكَ شَرْطٌ لِفِعْلِيَّةِ اقْتِضَاءِ هَذَا الْمُقْتَضِي، هُوَ أَنْفَاسُ «فَاطِمَةَ الزَّهراء» ﷺ، وَلَا بُدَّ أَنْ تَنْصَمَّ «أَمِينُهَا» إِلَى دُعَائِي (حَتَّى تَتَحَقَّقَ الْإِجَابَةُ)!

إِنَّ دُعَاءَ «فَاطِمَةَ الزَّهراء» ﷺ شَرْطٌ، وَمِنْ الْمَحَالِ أَنْ يُؤَثَّرَ الْمُقْتَضِي بِدُونِ تَحَقُّقِ الشَّرْطِ، (هَذَا مَا جَاءَ بِهِ الْوَحْيِ، وَقَفَّضَ بِهِ السُّنَّةَ)، وَمَا كَانَ دُعَاءُ «النَّبِيِّ» ﷺ لِيَتَحَقَّقَ حَتَّى فِي مِثْلِ ذَلِكَ الظَّرْفِ (الْحَسَّاسِ)، أَيَّ حِينٍ مِبَاهِلَةُ نَصَارَى «نَجْرَان»، إِلَّا أَنْ تَرْتَفِعَ إِلَى السَّمَاءِ أَرْبَعُ أَيْدٍ أُخْرَى بِالدُّعَاءِ...

إِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَمَنْ يَكُونُ «عَلِيٌّ» إِذَا؟ وَمَنْ تَكُونُ «فَاطِمَةُ»؟ وَمَنْ يَكُونُ «الْحَسَنُ»؟ وَمَنْ يَكُونُ «الْحُسَيْنُ» ﷺ...؟

وَنَحْنُ سَنَأْخُذُ الْإِجَابَةَ هُنَا أَيْضاً مِنْ «الْفَخْرِ الرَّازِيِّ» و«الزُّخْرِيِّ» نَفْسَهُ، فَقَدْ قَالَ «الزُّخْرِيُّ» بَعْدَ ذِكْرِهِ لِهَذَا الْخَدِيثِ (حَدِيثِ الْمِبَاهِلَةِ)، وَلَكُمْ - كَأَهْلِي عِلْمٍ - أَنْ تَلْحَظُوا بِالدَّقَّةِ الْفَقْهِيَّةِ، وَهِيَ الْأَسَاسُ وَالْعُمْدَةُ (فِي الْأَبْحَاثِ الْعِلْمِيَّةِ)، (تَلْحَظُوا) جَوْدَةَ وَلَطَافَةَ اسْتِنْبَاطِ هَذَا الرَّجُلِ، إِذْ قَالَ:

" وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فَضْلِ أصحابِ الكِساءِ عليهم السلام " ... (٩)
هَذَا مَا خَطَّهَ قَلَمُ هَذَا الرَّجُلِ.

وعلى إثر تقرير هذه الحقيقة، وبعد ذلك يقول:

" وفيه بُرْهَانٌ وَاضِحٌ عَلَى صِحَّةِ نُبُوَّةِ «النَّبِيِّ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (وآلِهِ) وَسَلَّم " . (١٠)
وكذلك قال «القاضي البيضاوي» في تفسيره الشهير، بعد هذه القضية:

" وهو دليل على نُبُوَّتِهِ وَقُضِيَ مَنْ أَتَى بِهِمْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ " ... (١١)
ولـ «الزَّخَشَرِيُّ» كَلِمَةً، وهي:

" إِنَّ الْقُرْآنَ قَدَّمَهُمْ (الْأَبْنَاءَ وَالنِّسَاءَ) فِي الذِّكْرِ عَلَى الْأَنْفُسِ، لِثَبَتِهِ عَلَى لُطْفِ
مَكَانِهِمْ وَقُرْبِ مَنْزِلَتِهِمْ، وَلِيُؤْذَنَ بِأَنَّهُمْ مُقَدَّمُونَ عَلَى الْأَنْفُسِ مُقَدَّمُونَ بِهَا " . (١٢)

وحقاً أنها لكلمة عجيبة سطرها قَلَمٌ مثل هذا الفَنَّانِ (الضليح المبدع)!

وعندما يقول «الزَّخَشَرِيُّ» - وليس أنا مَنْ يَقُولُ - بِأَنَّ الْقُرْآنَ حِينَمَا قَدَّمَ ذِكْرَ «أَبْنَاءِنا
وَأَبْنَاءِكُمْ» عَلَى «أَنْفُسِنَا» (التي تَلَكَّتْهُمْ فِي الذِّكْرِ)، فَإِنَّ هَذَا يَعْنِي أَنَّ رُوحَ وَنَفْسَ
«الْحَسَنِ» و«الْحُسَيْنِ» و«فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ» ﷺ مُقَدَّمَةٌ عَلَى رُوحِ «رَسُولِ
اللَّهِ» ﷺ وَنَفْسِهِ!

وَأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ مِنْهُ ﷺ يَعْنِي أَنَّهُ يَفْعَلُهُمْ بِنَفْسِهِ ...

وعندما يكون هذا ما نَطَقَ وَصَرَّحَ بِهِ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، وَذَاكَ هُوَ فِعْلٌ وَعَمَلٌ «رَسُولِ
اللَّهِ» ﷺ، وَهَذَا قَوْلٌ (وَأَعْتَرافٌ) «الزَّخَشَرِيِّ»، فَأَنَا أَقْسِمُ بِاللَّهِ إِنَّ الْحُجَّةَ تَامَةً عَلَى جَمِيعِ
الْمُسْلِمِينَ فِي الْعَالَمِ!

(٩) التسليم هنا «عليهم السلام» من أصل النص المنقول، فلم نكتبه بالرسم والنقش المعهود:
«ﷺ» تنويعاً إلى ذلك.

(١٠) انظر «الكشاف» لـ «الزَّخَشَرِيِّ» (ج ١ ص ٤٣)، ط دار المعرفة / بيروت.

(١١) انظر تفسير البيضاوي (ج ١ ص ٢٦١)، ط مؤسسة الأعلمي / بيروت.

(١٢) انظر «الكشاف» لـ «الزَّخَشَرِيِّ» (ج ١ ص ٤٣)، ط دار المعرفة / بيروت.

وإذا كان الأمر كذلك، فإنني أوجه السؤال إلى «الزخصري» رجل التفسير، وإلى «الفخر الرازي» رجل العقل، فذاك يطل التفسير، وهذا يطل الفلسفة ورجلها، وصاحب تلك المؤلفات، التي منها «المُحَصَّل»، و«شرح الإشارات»، والمباحث المشرقية، وقد كتبت في ذيل القضية (حديث المباهلة) - مع شدة تعصبي - (ما نصه):
 'وروي أنه ﷺ لما خرج في المِرْط الأسود، فجاء «الحسن» رضي الله عنه فأدخله، ثم جاء «الحسين» رضي الله عنه فأدخله، ثم «فاطمة»، ثم «علي» رضي الله عنهم، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾'.
 ثم قال («الفخر الرازي») مُضِيًّا:

«وأعلم أن هذه الرواية كالمُتَّفَق على صحتها بين أهل التفسير والحديث»... (١٣)

إنني أوجه سؤالاً إلى الذي يقول هذا القول، ولست ممن يُخاطب أي مُتَسَيِّع (تافه) ومُتَطَهِّل على العلم من الشُّنَيْن (المخالفين)، فهم ليسوا أهلاً أن يوجه مثل سؤاله إليهم! ولكن ماذا عسى «الفخر الرازي» و«الزخصري» أن يجيبا؟
 إن الحديث والسؤال يتوجه إلى «الزخصري» و«الفخر الرازي» و«القاضي البضاوي» و«الحاكم النيشابوري» و«جلال الدين السيوطي»، وإلى العلماء الذين في (صقهم و) عِدَادِهِم: لقد زوّيتم وقرّرتُم جميعاً أن «النبي ﷺ» جَمَعَ هنولاء (الأربعة) في حركة وموقف أظهر للعالم أن لا كرامة لأحد على الله في هذه الدنيا، من بين أصحابه إلا لهؤلاء، كرامة ووجاهة عند الله بحيث يُحقِّق الله ويستجيب لما يريدون إذا ما رفعوا أيديهم بالدعاء، لم يكن أحد يتمتع بهذه الكرامة على الله إلا أولئك الأربعة...

لقد أعترفتم جميعاً بهذه الحقيقة، وأفضيتم أن تلك الأيدي التي كانت سترتفع بالدعاء إنما تنطلق من قلب (من صميم) العِصمة وألبها (وكرها)، أم تراكم - أيها العلماء - قلتم وكتبتم ولما نفقوها وتدرِكوا ما كتبتم وقلتم ١٩

(١٣) انظر التفسير الكبير لـ «الفخر الرازي» (ج ٨ ص ٨٥).

لم تفهموا (ماذا تعني) ﴿إِلَيْنِي يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (فاطر)، لا يُمكن أن يصعد
 «الكلم الطيب» وينطلق من لبّ (من أحباق) «أبي بكر» و«عمر»، لا ولا (حتى) من
 «سلمان» (الفارسي) و«أبي ذر» (الغفاري)، ولا أي شخص آخر من أفراد هذه الأمة، لا
 يُمكن أن يصعد «الكلمة الطيبة» لتبلغ وتطرق (تستدعي) ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
 خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ (الحجر)، ولا أن تنطلق إلا إذا ارتفعت يد
 «فاطمة» ﷺ، ويد «علي» و«الحسن» و«الحسين» ﷺ بالدعاء.

هل هناك خامس (نظير) لهذه الأربعة (غير «رسول الله» ﷺ)؟

إذا كان الأمر كذلك، فهناك سؤال يطرح نفسه، وهو:

من كان عدل «عبد الرحمن بن عوف» في شؤري الخلافة التي أسسوها؟

إنني أوجه السؤال لحكم «علماء السنن»: مَنْ كَانَ أَهْلُ تِلْكَ الدَّارِ (البيت)، الذي
 نَقَلَ «أَبْنُ قَتَيْبَةَ»، أَنَّ «الرَّجُلَ» وَقَفَ عَلَى دَارِ «فَاطِمَةَ» ﷺ وَأَمَرَ «عَلِيًّا» ﷺ بِالخُرُوجِ
 وَإِلَّا لَأَحْرَقَ الدَّارَ عَلَى أَهْلِهَا؟ ^(١٤)

(١٤) رَوَى «أَبْنُ قَتَيْبَةَ» في كتابه «الإمامة والسياسة» (ص ٣٠) قال:

«إِنَّ «أَبَا بَكْرٍ» (رض) تَفَقَّدَ قَوْمًا تَخَلَّفُوا عَنْ بَيْعَتِهِ عِنْدَ «عَلِيٍّ» كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ «عُمَرَ»،
 فَجَاءَ فَنَادَاهُمْ وَهُمْ فِي دَارِ «عَلِيٍّ»، فَأَبَوْا أَنْ يَخْرُجُوا، فَدَعَا بِالْخَطْبِ وَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ «عُمَرَ» بِيَدِهِ
 لَتَخْرُجُنَّ أَوْ لَأَحْرِقَنَّاهَا عَلَيْنَ مَنْ فِيهَا. فَقِيلَ لَهُ: يَا «أَبَا حَفْصٍ» إِنَّ فِيهَا «فَاطِمَةَ»؟ فَقَالَ: وَإِنْ.

فَخَرَجُوا فَيَابِعُوا، إِلَّا «عَلِيًّا» فَإِنَّهُ زَعَمَ أَنَّهُ قَالَ: حَلَفْتُ أَنْ لَا أَخْرُجَ وَلَا أَضَعُ نَزْوَإِي عَلَى عَائِشَةَ حَتَّى
 أَجْمَعَ الْقُرْآنَ. فَوَقَفَتْ «فَاطِمَةُ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى بَابِهَا، فَقَالَتْ: لَا عَهْدَ لِي بِقَوْمٍ حَضَرُوا أَسْوَأَ مَحْضَرٍ
 مِنْكُمْ، تَرَكْتُمْ «رَسُولَ اللَّهِ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (وآله) وَسَلَّمْ جَنَازَةً بَيْنَ أَيْدِينَا، وَقَطَعْتُمْ أَمْرَكُمْ بَيْنَكُمْ، لَمْ
 تَسْتَأْمِرُونَا، وَلَمْ تَرْضُوا لَنَا حَقًّا. فَأَتَى «عُمَرُ» «أَبَا بَكْرٍ»، فَقَالَ لَهُ: أَلَا تَأْخُذُ هَذَا عَنْكَ بِالْبَيْعَةِ؟
 فَقَالَ «أَبُو بَكْرٍ» لَمْ أَفْعَلْهُ وَهُوَ مَوْتِي لَهُ:

إِذْهَبْ فَأَذْغُرِي «عَلِيًّا». قَالَ: فَذَهَبَ إِلَى «عَلِيٍّ»، فَقَالَ لَهُ: مَا حَاجَتُكَ؟

قَالَ: يَدْعُوكَ خَلِيفَةَ «رَسُولِ اللَّهِ»، فَقَالَ «عَلِيٌّ»: لَسَرِيعَ مَا كَذَبْتُمْ عَلَيَّ «رَسُولَ اللَّهِ».

فَرَجَعَ فَأَبْلَغَ الرِّسَالَةَ، قَالَ: فَبَكَى «أَبُو بَكْرٍ» طَوِيلًا.

كَيْفَ غَابَ عَنْكُمْ أَيُّهَا «البيضاوي» و«الرازي» و«الزحسري» و«السيوطي»، أنتم أهل علم وفهم، معني ومَدلول مَجِيء مثل ذلك الشخص «عمر بن الخطاب» إلى (مثل) هذا البيت وقوله: يا «علي» لَتَحْرُجَنَّ أَوْ لِأَحْرَقَ الدَّارَ عَلَيَّ مَنْ فِيهَا... ١٩ ﴿قُلْ قَلِيلٌ أَلْجَبَةُ أَنْبِلَغَةُ﴾ (الأنعام)! فقال له أَحَدُهُمْ: «إِنَّ فِي الْبَيْتِ «فاطمة»». وهذه كَلِمَةٌ تعني كثيراً، تعني أَنَّ في هذا البيت مَنْ قَالَ فيها «رسول الله ﷺ»: «مَنْ آذَى «فاطمة» فَقَدْ آذَانِي، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ» (١٥)، ولكنه ردٌّ وإن!

(١٥) رواه البخاري (بأختلاف يسير) كتاب «بدء الخلق» باب «منقبه «فاطمة»»، وفي كتاب «النكاح» باب «دُبُّ الرجلِ عن أَيْتِهِ»، وكذا مسلم، كتاب «فضائل الصحابة» باب «فضائل «فاطمة»»، و«أبو داود» في صحيحه (باب «ما يُكْرَهُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُنَّ مِنَ النِّسَاءِ»)، و«أحمد» في مسنده (ج ٤ ص ٣٢٨)، و«الترمذي» في «الجامع الصحيح» (ج ٥ ص ٦٩٨) في كتاب «المناقب»، فضل «فاطمة»... وغيرهم. ومن مصادرنا أنظر أدلائل الإمامة لـ «الطبري» (ص ٤٥)، وعنه في البحار (ج ٤٣ ص ١٧٠)، وفي «عوامل العلوم» لـ «البحراني» (أحوال «فاطمة» رضي الله عنها) ص ٢٢٥... وعشرات غيرها.

فَقَالَ «عُمَرُ» الثَّانِي: لَا تُمَهِّلْ هَذَا الْمُتَخَلِّفَ عَنكَ بِالْبَيْعَةِ. فَقَالَ «أَبُو بَكْرٍ» (رض) لـ «قُتَيْبَةُ»: عُدْ إِلَيْهِ، فَقُلْ لَهُ خَلِيفَةُ «رَسُولِ اللَّهِ» يَدْعُوكَ لِشَبَابِكَ، فَجَاءَهُ «قُتَيْبَةُ»، فَأَذِنَ مَا أَمَرَ بِهِ، فَرَفَعَ «عَلِيٌّ» صَوْتَهُ فَقَالَ: شُبْحَانَ اللَّهِ! لَقَدْ أَدْعَى مَا لَيْسَ لَهُ... ثُمَّ قَامَ «عُمَرُ» فَمَشَى مَعَ جَمَاعَةٍ، حَتَّى أَتَوْا بَابَ «فاطمة»، فَدَقُّوا الْبَابَ، فَلَمَّا سَمِعَتْ أَصْوَاتَهُمْ نَادَتْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا: يَا أَبَتِ يَا «رَسُولَ اللَّهِ»، مَاذَا لَقِينَا بِعَدْلِكَ مِنْ «أَبْنِ الْخَطَّابِ» وَ«أَبْنِ أَبِي قُحَافَةٍ»، فَلَمَّا سَمِعَ الْقَوْمُ صَوْتَهَا وَبَكَاءَهَا أَنْصَرَفُوا بَاكِينَ، وَكَادَتْ قُلُوبُهُمْ تَتَصَدَّعُ وَأَكْبَادُهُمْ تَتَفَطَّرُ، وَبَقِيَ «عُمَرُ» وَمَعَهُ قَوْمٌ، فَأَخْرَجُوا «عَلِيًّا»...
وَأَنْظُرِ الْمَصَادِرَ الْآخَرَى لِهَذِهِ الْوَاقِعَةِ الْأَلِيْمَةِ فِي: «العقد الفريد» لـ «أَبْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْمَالِكِي» (ج ٤ ص ٢٥٩ و ٢٦٠)، ط لجنة التأليف والنشر بمصر، وشرح نهج البلاغة لـ «أَبْنِ أَبِي الْحَدِيدِ» (ج ١ ص ١٣٤ و ج ٢ ص ١٩ ط مصر، و ج ٢ ص ٥٦ و ج ٦ ص ٤٨ ط مصر بتحقيق محمد أبو الفضل)، و ج ١ ص ١٥٧ ط دار الفكر، و«تاريخ الطبري» (ج ٣ ص ٢٠٢)، و«الملل والنحل» لـ «الشهرستاني» (ج ١ ص ٥٧ نقلًا عن «النظام» ط دار المعرفة في بيروت وبهامش الفصل لـ «أَبْنِ حَزَمٍ» ج ١ ص ٧٣ ط مصر).
وذكر في بحار الأنوار لـ «العلامة المجلسي» (ج ٢٨ ص ٣٣٨)، و«الغدير» لـ «العلامة الأميني» (ج ٧ ص ٧٧ عن: تاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٥٦، وأعلام النساء ج ٣ ص ٢٠٧).

هكذا ما رواه «أَبْنُ قَتِيبة»...

وما دام الأمر كذلك، فأنا أطرح سؤالاً، دَقُّقُوا جيِّداً، فإنه والله لَحَقِيقٌ أن تَبْكِي البشرية ذمّاً على هذه المصيبة! بل هو قليلٌ في حقّها، وسؤالِي هو: أيُّ بَيْعَةٍ هذه التي أَسْتَدْعَتْ أن يَقُولَ الرَّجُلُ: لِيُخْرِجَ «عليّ» وإلا أَخَرَقْتُ الدارَ على أهلِها؟ (ومن أَجْلِ أيِّ شيءٍ أَقْدَمُوا على ذلك؟ من أَجْلِ البيعة؟) إِنّهَا تِلْكَ البيعةُ التي قال فيها نَفْسُ هذا الشخص الذي وَقَفَ على الدارِ وأَمَرَ بها أمر، قال فيها: «بيعةٌ «أبي بكر» فَلَنَتَّ وَلَنَكُنْ وَفِي اللهُ شَرُّها» (١٦).

والله إِنَّ الحُجَّةَ لَنَامَةٌ على العالمين!

فهذا «البُخاريُّ» يَشْهَدُ في «صحيحه»، أنْ مَنْ جَاءَ لِيُخْرِجَ «عَلِيّاً» وَلَوْ يَحْرِقُ الدَّارَ التي فيها «فَاطِمَةُ» و«الحَسَنُ» و«الحُسَيْنُ»، (لِيَقِيمَ وَيُمِيزَ بَيْعَةَ) عَادَ لَيَقُولَ عن تِلْكَ البَيْعَةِ إِنّهَا «فَلَنَتَّ»!

أي كانت غَلَطَةً وَزَلَّةً حَفِظَ اللهُ الأُمَّةَ من تَبَاعِثِهَا وشُرُورِهَا!

أَيُّهَا الْعَالِمُ الْمُتَسَنِّنُ: هل كَانَ ذلك الرَّجُلُ الذي صَدَرَتْ منه هذه الكلمة عاقلاً أم لم يَكُنْ؟ إذا لم يَكُنْ بكامل قُوَّاهُ العقلية فلا حَدِيثَ لنا مَعَهُ ولا أَعْتَرِاضَ، ولكن إن كَانَ عاقلاً، فإن إقْرَارَ الْعُقْلَاءِ على أَنْفُسِهِمْ جَائِزٌ (أي نافذ). لقد جاء لِيُحْرِقَ دَارَ «فَاطِمَةَ» ﷺ حفاظاً على «بيعة»، أَعْتَرَفَ بِنَفْسِهِ (فيها بعد) إِنّهَا كانت بَيْعَةً خَاطِئَةً!... فَهَلْ هُنَاكَ مَنْ يَقُوُّ هذه المُخْذَرَةَ ﷺ ظُلَامَةً؟!

(١٦) نقل «البُخاري» في «كتاب الحدود»، باب «رجم المُبِل من الزنا إذا أَحْصَنَتْ»، هذا الخطاب لـ «عمر بن الخطاب» ضمن خطبة له في «المدينة المنورة»: «ثُمَّ إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ قَاتِلًا مِنْكُمْ يَقُولُ: والله لو مَاتَ عُمَرُ بَاتِمْتُ فُلَانًا، فلا يَغْتَرُّ أَمْرُؤُا أن يقول إِنّما كانت بيعة أبي بكر فَلَنَتَّ وَنَمَتَّ، ألا وإِنّهَا قد كانت كذلك، ولكن الله وَفَى شَرُّها». راجع افتح الباري لـ «أَبْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِي» (ج ١٢ ص ١٢٤)، ويظهر من ذلك أن أَعْتِبَارَ الأمر «فلنة» كَانَ رَاسِخًا في الأَذْهَانِ ودِرَجًا على الأَلْسِنِ، وَكَانَهُ مَشَقَّقٌ وَمُتَسَالِّمٌ عليه، وإِنّما تَدْخُلُ «عُمَرُ» هُنَا كَانِ اسْتِدْرَاكًا الْحَقِّ: «ولكن الله وَفَى شَرُّها»، ليس إلّا.

والله إن المصيبة لأعظم مما نتصوره وتبلغه أفكارنا!
 لن يُعزف - والله - قُدْرُ «فاطمة» إلا ذلك الحين، في اليوم الذي قال (حدثت) عنه
 «حُجَّةُ الله» (أمير المؤمنين) (عليه السلام) فقال (١٧):

«دَخَلَ رسولُ الله ﷺ ذاتَ يَوْمٍ على «فاطمة» وهي حزينة، فقال لها:
 ما حزنُكِ يا بُنَيَّةُ؟ قالت: يا أبة ذكُرْتُ المحشَرَّ ووقُوفَ النَّاسِ عُرَاءَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.
 فقال ﷺ: يا بُنَيَّةُ إنه لَيَوْمٌ عَظِيمٌ، ولكن قد أَخْبَرَنِي «جبرئيلُ» عن الله عزَّ وجلَّ أنَّه
 قال: أَوَّلُ مَنْ تَشَقَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا، ثُمَّ أَبِي «إبراهيم»، ثُمَّ يَعْلُكُ «عليُّ بن أبي
 طالب»، ثُمَّ يَنْتَقِئُ اللَّهُ إِلَيْكَ «جبرئيلُ» في سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ فَيَضْرِبُ عَلَى قَبْرِكَ سَبْعَ قِيَابٍ
 مِنْ نُورٍ، ثُمَّ يَأْتِيكَ إِسْرَافِيلُ بِثَلَاثِ حُلُكٍ مِنْ نُورٍ، فَيَقِفُ عِنْدَ رَأْسِكَ فَيُنَادِيكَ: يَا «فاطمة»
 بِنْتُ مُحَمَّدٍ، قُومِي إِلَى تَحْشَرِكَ، فَتَقُومِينَ أَمْنَةً رَوْعَتِكَ، مَسْتَوْرَةً عَوْرَتِكَ، فَيُنَادِيكَ
 «إِسْرَافِيلُ» الْحُلُكُ فَتَلْبَسِيهَا، وَيَأْتِيكَ «رُوفَائِيلُ» بِنَجِيَّةٍ مِنْ نُورٍ، زِمَامُهَا مِنْ لَوْلُو رَطْبٍ،
 عَلَيْهَا مِخْفَةٌ (مَكْبٌ لِلنِّسَاءِ كَالْهَوْدَجِ) مِنْ ذَهَبٍ فَتُرْكِيهَا، وَيَقُودُ «رُوفَائِيلُ» بِزِمَامِهَا،
 وَيَبِيذُ يَدَيْكَ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ بِأَيْدِيهِمُ الْوَيْةَ التَّسْبِيحَ.

فإذا جَدَّ بِكَ السَّيْرُ اسْتَقْبَلَتْكَ سَبْعُونَ أَلْفَ حُورَاءٍ، يَسْتَبْشِرْنَ بِالنَّظَرِ إِلَيْكَ، يَبْدُو كُلُّ
 وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ جَمْرَةً مِنْ نُورٍ، يَسْطَعُ مِنْهَا رِيحُ الْعُودِ مِنْ غَيْرِ نَارٍ، وَعَلَيْهِنَّ أَكَالِيلُ الْجَوْهَرِ،
 مُرَصَّعَةٌ بِالزَّبْرِجَدِ الْأَخْضَرِ فَيُسْرِعْنَ عَنْ يَمِينِكَ، فإذا سَرَّتْ مِنْ قَبْرِكَ اسْتَقْبَلَتْكَ «مَرْيَمُ
 بِنْتُ عِمْرَانَ» فِي مِثْلِ مَنْ مَعَكَ مِنَ الْحُورِ، فَتُسَلِّمُ عَلَيْكَ وَتَسِيرُ هِيَ وَمَنْ مَعَهَا عَنْ
 يَسَارِكَ، ثُمَّ تَسْتَقْبِلُكَ أُمُّكَ «خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ»، أَوَّلُ الْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ وَ«رَسُولُهُ»، وَمَعَهَا
 سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ بِأَيْدِيهِمُ الْوَيْةَ التَّكْبِيرِ، فإذا قُرْبَتْ مِنَ الْجَمْعِ اسْتَقْبَلَتْكَ «حَوَاءُ» فِي
 سَبْعِينَ أَلْفَ حُورَاءٍ، وَمَعَهَا «آسِيَةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ»، فَتَسِيرَانِ هُمَا وَمَنْ مَعَهُمَا مَعَكَ، فإذا
 تَوَسَّطَتِ الْجَمْعُ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ يَجْمَعُ الْخَلَائِقَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَتَسْتَوِي بِهِمُ الْأَقْدَامُ.

(١٧) الرواية عن «أَبْنِ عَبَّاسٍ» قال: سمعت «أمير المؤمنين» (عليه السلام) يقول: ... الحديث.

[إِنَّه تَجِبَلْ لَمْ يَحْظَ بِهِ أَحَدٌ، لَا «إِبْرَاهِيمَ»، وَلَا «مُوسَى»، وَلَا «عِيسَى» ﷺ، وَلَمْ يَدَّخِرِ اللَّهُ لَهُمْ فِي خَزَائِنِهِ اللَّامُتْنَاهِيَةَ مِنَ الْعَطَايَا وَالْمَوَاهِبِ مِثْلَ هَذَا! فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ يَفْتَحُ اللَّهُ خَزَائِنَهُ لـ «فَاطِمَةَ» ﷺ وَيَهْبِئُهَا مَا لَيْسَ لَهُ حَدٌّ]. (١٨)

ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ مِنَ تَحْتِ الْعَرْشِ يُسْمِعُ الْخَلَائِقَ: غَضُّوا أَبْصَارَكُمْ حَتَّى تَحْجُوزَ «فَاطِمَةُ» بِنْتُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمَنْ مَعَهَا، فَلَا يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا «إِبْرَاهِيمَ» خَلِيلُ الرَّحْمَنِ وَ«عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ» ﷺ، وَيَطْلُبُ آدَمُ حَوَّاءَ قَبْرَاهَا مَعَ أَمْلِكِ «خَدِيجَةَ» أُمَامَكِ، ثُمَّ يُنْصَبُ لَكَ مِنْ نُورٍ، فِيهِ سَبْعُ مَرَاقٍ، بَيْنَ الْمِرْقَاةِ إِلَى الْمِرْقَاةِ صُفُوفُ الْمَلَائِكَةِ بِأَيْدِيهِمْ أَلْوِيَةُ النُّورِ، وَيَصْطَفُّ الْحُورُ الْعَيْنُ عَنْ يَمِينِ الْمَنِيرِ وَعَنْ يَسَارِهِ، وَأَقْرَبُ النِّسَاءِ مِنْكَ «حَوَّاءُ» وَ«أَمِيَّةُ»، فَإِذَا صِرْتَ فِي أَعْلَى الْمَنِيرِ أَنْتَ «جَبْرِئِيلُ» يَقُولُ لَكَ: يَا «فَاطِمَةُ»، سَلِي حَاجَتَكَ.

[وَلَا حَدَّ (هَذَا) لِلطَّلَبِ وَالْأَسْتِجَابَةِ، فَمَاذَا سَتَكُونُ حَاجَتُهَا مِنْ اللَّهِ؟ تَدْبُرُوا جَيِّدًا فِي هَذَا، فَانْتُمْ أَهْلُ اللَّتْدْبُرِ، وَأَعْرِفُوا عَظَمَةَ الْأَمْرِ، إِنَّ الطَّلَبَ يَكُونُ دَائِمًا عَلَى نَحْوِ الْجُزْأِ وَالْمُقَابِلِ، وَالْجُزْأُ غَيْرُ الْعَمَلِ، وَهُمَا شَيْئَانِ مُخْتَلِفَانِ، وَلَكِنَّهَا «فَاطِمَةُ»! الَّتِي عِنْدَمَا يُعْرَضُ عَلَيْهَا الْجُزْأُ، وَتُعْطَى الْأَجْرُ، وَيُقَالُ لَهَا أَطْلُبِي، سَلِي؟ فَإِنَّهَا تَطْلُبُ الْعَمَلَ وَتَقُولُ: «اللَّهُمَّ ارْنِي «الْحَسَنَ» وَ«الْحُسَيْنَ»، وَهَذِهِ هِيَ الْقِمَّةُ وَالْغَايَةُ!].

فَتَقُولِينَ: يَا رَبِّ ارْنِي «الْحَسَنَ» وَ«الْحُسَيْنَ». [أَي (تَقُولِ) يَا رَبِّ ارْنِي (نَتِيجَةَ) عَمَلِي كَمَا هُوَ، فَيُرِيهَا اللَّهُ]. فَيَأْتِيَانِكَ وَأُودَاجُ «الْحُسَيْنِ» تَشْخَبُ دَمًا [مُنَالِكَ يَظْهَرُ مَنْ هِيَ سَيِّدَةُ الرُّجُودِ؟ إِنَّهَا «فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ»، الْإِنْسِيَةُ الْحُورَاءُ، الصَّدِيقَةُ الْكُبْرَى، إِنَّهَا الْمَوْجُودُ الْبَشَرِيُّ الَّذِي يُشْكَلُ قُطْبُ دَائِرَةِ النُّبُوَّةِ الْعَظْمَى وَالْوَلَايَةِ الْكُبْرَى].

وَهُوَ يَقُولُ (أَي «الْحُسَيْنَ» ﷺ): يَا رَبِّ خُذْ لِي الْيَوْمَ حَقِّي مِنْ ظَلَمَتِي، فَيَغْصَبُ عِنْدَ ذَلِكَ الْجَلِيلُ، وَتَغْصَبُ لِعَظْبِهِ جَهَنَّمُ وَالْمَلَائِكَةُ أَجْمَعُونَ، فَتَزْفَرُ جَهَنَّمُ عِنْدَ ذَلِكَ زَفْرَةً، ثُمَّ يَخْرُجُ فَوْجٌ مِنَ النَّارِ، وَيَلْقِطُ قَتْلَةَ «الْحُسَيْنِ» وَأَبْنَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَ ابْنَائِهِمْ!

(١٨) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ [] مِنْ تَعْلِيلَاتٍ سَبَّاحَةِ «الشَّيْخِ» الْمُحَاضِرِ ﷺ عَلَيَّ الرَّوَايَةِ.

فيقولون: يا ربِّ إِنَّا لَمْ نَحْضُرِ «الحُسَيْن».

فيقولُ اللهُ لِرَبَائِيسَةِ جَهَنَّمَ: خُذُوهُمْ بِسِيَاهُمْ يَرْقَةِ الْأَعْيُنَ، وَسَوَادِ الْوُجُوهِ، خُذُوا بِنَوَاصِيهِمْ فَالْقُوهُمْ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَشَدَّ عَلَى أَوْلِيَاءِ «الحُسَيْن» مِنْ آبَائِهِمُ الَّذِينَ حَارَبُوا «الحُسَيْن» فَقَتَلُوهُ، فَتَسْمَعِينَ أَشْهَقَتَهُمْ فِي جَهَنَّمَ.

ثم يقولُ «جبرئيلُ»: يا «فاطمة» سَلِّي حاجتك.

فتقولين: يا ربِّ شيعتي.

فيقولُ اللهُ: قَدْ عَفَرْتُ لَهُمْ.

فتقولين: يا ربِّ شيعة ولدي.

فيقولُ اللهُ: قَدْ عَفَرْتُ لَهُمْ.

فتقولين: يا ربِّ شيعة شيعتي. فيقولُ اللهُ: أَنْطَلِقِي فَمَنْ أَعْتَصَمَ بِكَ فَهُوَ مَعَكَ فِي الْجَنَّةِ، فعند ذلك تَوَدُّ الْخَلَائِقُ أَنَّهُمْ كَانُوا فَاطِمِيْنَ، فَتَسِيرِينَ وَمَعَكَ شِيعَتُكَ وَشِيعَةُ وَلَدِكَ وَشِيعَةُ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ»، أَمِينَةُ رُوعَائِهِمْ، مَسْئُورَةُ عَوْرَاتِهِمْ، قَدْ ذَهَبَتْ عَنْهُمْ الشَّدَائِدُ، وَسَهَلَتْ لَهُمُ الْمَوَارِدُ، يَخَافُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَخَافُونَ، وَيُظَمُّ النَّاسُ وَهُمْ لَا يُظَمَّاءُونَ، فَإِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْجَنَّةِ، تَلَقَّيْتَ أَتْنَا عَشَرَ أَلْفِ حَوْرَاءَ لَمْ يَتَلَقَّيَنَّ أَحَدًا قَبْلَكَ، وَلَا يَتَلَقَّيَنَّ أَحَدًا كَانَ بَعْدَكَ، بِأَيْدِيهِمْ حِرَابٌ مِنْ نُورٍ عَلَى نَجَاطٍ مِنْ نُورٍ، جَلَالُهَا مِنَ الذَّهَبِ الْأَصْفَرِ وَالْيَاقُوتِ، وَأَزِمَّتُهَا مِنْ لُؤْلُؤِ رَطْبٍ، عَلَى كُلِّ نَجِيبٍ ثَمَرَةٌ مِنْ سُنْدُسٍ، فَإِذَا دَخَلْتَ الْجَنَّةَ تَبَاشَرَ بِكَ أَهْلُهَا، وَوُضِعَ لِشِيعَتِكَ مَوَائِدُ مِنْ جَوْهَرٍ عَلَى عُمُدٍ مِنْ نُورٍ فَيَأْكُلُونَ مِنْهَا وَالنَّاسُ فِي الْحِسَابِ، وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ * (١٩)

(١٩) انظر «بحار الأنوار» لـ «العلامة المجلسي» (ج ٨ ص ٥٤) نقله عن تفسير فرات بن إبراهيم (ص ١٧١). وَرَوَتْهُ الْعَامَّةُ بِطُرُقٍ وَأَلْفَاظٍ أُخْرَى، وَجَاءَتْ مَقَاطِعُ مِنْهُ فِي: «المستدرک علی الصّحیحین» (ج ٣ ص ١٥٣)، و«مَوْدَعَةُ الْقُرْبَنِ» لـ «المعداني» (ص ١٠٤)، و«افرائد السّمطين» لـ «الحموي» (ج ٢ ص ٤٩ ح ٣٨٠)، و«دلائل الشّیوة» لـ «أبي نعيم» (ص ٥٣١)، و«مقتل الخواريزمي» (ص ٥٥)، و«نظم در السّمطين» (ص ٨٢١)، و«أسد الغابة» (ج ٥ ص ٥٢٣)، و«لسان الميزان» (ج ٢ ص ٣١٤).

والله إِنَّ قَدْرَ «الزَّهراء» لمجهولٌ على الخلق والخلق، ولا غَضَاضَةً إن كان قَدْرُها مَخْفِيًّا ومجهولاً في أوساط السُّنَّين^(٢٠)، ولكنها مجهولة القَدْرِ في دولتها أيضاً، هذه دولة «فاطمة»، هذه بلادُ «الزَّهراء»... وفيها يحتفلون بِذِكْرِ «جَم»^(٢١)، وبـ «نوروز العجم»^(٢٢)، ويُعلنون العُطْلَةَ الرَسمِيَّةَ (للدولة ومؤسساتها)، لكنهم لا يتخفون من يوم أَسْتَشْهاد «الزَّهراء» ﷺ عطلة رسمية! (إنها) المجهولة قَدْرًا، ماذا عسانا أن نتَوَقَّع ونتَنَقَّلَ (من الغريب والخصم) إذا كانت «الزَّهراء» مجهولة القدر في دولتها وبلدها؟!

اللهم بـ «فاطمة» وأبيها، وَبِعَلِّها وبنيتها، والسيرِ المستودع فيها، صلِّ وسلِّم على فاطمة وأبيها، وَبِعَلِّها وبنيتها، عَدَدَ ما في عِلْمِكَ، صلاة دائمة بدوام مُلْكِكَ وفضلِكَ، وألْعن أعداءها وغاصبي حقوقها عَدَدَ ما في عِلْمِكَ لعناً دائماً بدوام قَهَّارَتِكَ وَعَدْلِكَ، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين.

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



(٢٠) من لم يَحْطَ بِحَقِّها وولائها، فكيف به وأنى له بمعرفتها؟!

(٢١) جَمٌ : خَفَّفَ «جمشيد»، رابع الملوك «البيشداوية»، (وفقاً لـ «شاهنامه»، «الفردوسي»)، وهم الذين وضعوا القانون وعملوا به وجعلوه أساساً للحكم والعدل، أَوْهَمَ «هوشنك بن آدم» الذي تذهب التواريخ إلى أَنَّهُ حَكَمَ «إيران» لسبعمئة سنة، حتى خرج عليه «الضَحَّاك»، وهو من إخوان «شَدَّاد بن عَدَّاد»، وكان مؤمناً بالصابئية، فهزمه وأجأه إلى «سيستان»... وهي السلسلة الملكية الأولى للفرس. وما تزال آثارهم قائمة في إقليم «فارس» (أطراف مدينة «شیراز») وهي المعروفة بـ «تخت جمشيد»، وهناك من يخلط بينها وبين عرش «النبي سليمان» ﷺ في «القدس»، و«جمشيد» هذا هو مَنْ يسميه العرب «منوشلخ»... انظر (لغت نامه، موسوعة «علي أكبر دهخدا» (ج ٤٦ حرف الجيم).

(٢٢) النوروز: رأس السنة الفارسية... أما بخصوص المُطالَبَةِ بعطلة رسمية بمناسبة أَسْتَشْهاد «الصَّديقة الكُبْرَى» ﷺ، فقد اُنْتَمَرَتْ مساعي «ساحه الشيخ» ﷺ وَحَقَّقَتْ مُطالَباته النتيجة المرجوة، فقد أعلن تاريخ وفاتها (وفقاً لرواية الثالث من جمادى الآخرة) عطلة رسمية في «إيران»، وذلك بتدخُّل مباشر من «ساحته» إلى الرئيس الأسبق «السيد محمد خاتمي».

المحاضرة العاشرة

التاريخ: ٢٨/ جمادى الأولى/ ١٤١٢ هـ

الموافق: ١٢/٤/ ١٩٩١ م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: منزلة فاطمة عليها السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَنَتَقِلُّ بِكُمْ الْيَوْمَ مِنَ الْحَدِيثِ فِي "الفقه الأصغر" إلى "الفقه الأكبر" ^(١)...
وَنَحْنُ، وَإِنْ لَمْ نَكُنْ أَهْلًا لذلِكَ، وَلَكِنْ "مَا لَا يُدْرِكُ كُلُّهُ لَا يُتْرَكُ كُلُّهُ"، إِذْ إِنَّا
بِمُجَرَّدِ (الْقَصْدِ وَ) الْعَزْمِ عَلَى دُخُولِ هَذَا الْمَوْضُوعِ الْجَدِيدِ، نَلْمَسُ (نَشْعُرُ) فِي أَنْفُسِنَا
الْأَنْفَعَالَ وَالتَّأَثُّرَ!

فَلَيْسَ الْبَحْثُ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ مِثْلَ الْبَحْثِ فِي مَا كُنَّا فِيهِ (بَحْثُ أَصُولِ الْفَقْهِ)، فَكَمْ
كَانَ الْبَحْثُ فِي ذَلِكَ سَهْلًا وَمُبَسَّرًا، لَتَوْفُرِ الْقُدْرَةُ وَالتَّمَكُّنُ (مِنْهُ)، وَلَكِنَّ الْبَحْثَ هُنَا صَعْبٌ
وَعَسِيرٌ، إِذِ الْمَوْضُوعُ هُوَ الْمُسْتَطِيلُ عَلَيْنَا وَالتَّمَكُّنُ مِنَّا هُنَا، لَا الْعَكْسُ!
﴿لَا يُجِبُ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشَّوْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ (النساء)
(النساء)، كَمْ هِيَ عَجِيبَةُ هَذِهِ الْآيَةِ؟

(١) الفقه الأكبر: إصطلاح يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ عُلُومِ الْعَقَائِدِ وَالْمَعَارِفِ الْإِلَهِيَةِ.

إنَّ الاستثناء من هذا النفي (الذي جاء في الآية) إثبات، فالحمد سبحانه يُحِبُّ أن يُجَهَرَ بِظُلْمِ المظلوم، ويُحِبُّ أن يَغْلُو الصَوْتُ (في الظلامة)، وأن تَرْفَعَ صَرَخَةُ المظلوم. وللظلم مراتب ودرجات، وحُكْمُهُ من الواضحات عقلاً ونقلاً، لكنَّ المُهِمَّ هو الالتفات إلى حُجْم الظُّلم وحَدِّهِ، وهذا، أي إدراك حجم الظلم، يتطلب غاية الدقة والتعمق، ونحن لا نَمَكِّنُ أن نَقِفَ على أبعاد هذا الظلم، (فتحدّد) في أي الدرجات والمراتب كان؟ ولكن يمكننا عن طريق الـ "إن" أن نَكْشِفَهَا، بالبرهان "الإني"^(٢)، ومع أنَّ هذا النَحْو من الكشف لا يأخذ بأيدينا إلى الحقيقة ولا يَسْمَحُ لنا بإدراكها، لكنّه يبقى (على كل حال) آيةً وعلامةً، وهذا هو مَبْلَغُ "الدليل الإني"...

إنَّ "أصْبَرَ الصابرين" هو عنوانٌ يَصُدِّقُ وينطَبِّقُ على شخص واحد فقط في هذه الدنيا، وهو "أمير المؤمنين علي بن أبي طالب" عليه السلام، وقد جاء هذا العنوانُ واللقبُ في خطبة الإمام "علي بن الحسين" عليه السلام في مجلس "يزيد" في "الشام":

"أنا أبْنُ مَنْ ضَرَبَ بَيْنَ يَدَيِ «رسول الله» سَيْفَيْنِ، وَطَعَنَ بِرُمُوحَيْنِ، وَهَاجَرَ الْهَجْرَتَيْنِ، وَبَاتَعَ الْبَيْعَتَيْنِ، وَقَاتَلَ بِسَيْدَرٍ وَخَيْتَيْنِ، وَلَمْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ. أَنَا أَبْنُ صَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ، وَوَارِثِ النَّبِيِّينَ، وَقَامِعِ الْمُتَلَحِّدِينَ، وَيَعْسُوبِ الْمُسْلِمِينَ، وَنُورِ الْمُجَاهِدِينَ، وَزَيْنِ الْعَابِدِينَ، وَتَاجِ الْبَكَّائِينَ، وَأَصْبَرَ الصَّابِرِينَ".^(٣)

(٢) الدليل أو البرهان "الإني": مُصْطَلَحٌ منطقي للاستدلال بالمعلول على العلّة، كما لو قيل "هذه الحديدة مُتَمَدِّدَةٌ، وكلُّ حديدَةٍ مُتَمَدِّدَةٌ فَإِنَّ دَرَجَةَ حرارتها مُرْتَفَعَةٌ"، فالاستدلال بالتمدّد على ارتفاع درجة الحرارة، استدلالٌ بالمعلول على العلّة، فيكون العلم بوجود المعلول سبباً للعلم بوجود العلّة. ويقابله البرهان "اللمّي"، وهو على العكس من ذلك، إذ يكون الاستدلال فيه بالعلّة على المعلول، فبرهان التمدّد في القضية: "هذه الحديدة أرتفعت حرارتها، وكلُّ حديدَةٍ ترتفع حرارتها فهي مُتَمَدِّدَةٌ، فينتج هذه الحديدة مُتَمَدِّدَةٌ"، هو برهان "لمّي"، ويسمى أيضاً "برهاناً لِمّاً". وبِلُغَةٍ فَنِيَّةٍ مُحَضَّصَةٍ، هناك تعريفٌ أدقُّ لـ "البرهان اللمّي": "هو البرهان الذي يكون الحد الأوسط فيه علّةً لانتصاف موضوع النتيجة بمحمولها".

(٣) انظر (بحار الأنوار) (ج ٤٥ ص ١٣٨) في رواية طويلة تحكي ما جرى بعد قتل "سيد الشهداء" عليه السلام.

أَمَا كَيْفَ يَكُونُ * أَصْبَرَ الصَّابِرِينَ ؟

فهذا ما نَحْدُ جَوَابُهُ وَتَوْضِيحُهُ فِي حَدِيثِ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» (ع) نَفْسَهُ...

فَهَلْ رَأَيْتُمْ أَوْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَحَدًا شَبَّكَتْ عَيْنُهُ، وَشَجَّيَ حَلْقَهُ (عَصَّ بِعَظْمَةٍ) ^(٤)، وَمَعَ ذَلِكَ، صَبَرَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ؟ إِنَّ هَذَا عَمَّا لَمْ تَسْمَعْهُ أَذُنٌ وَلَا رَأَتْهُ عَيْنٌ، وَلَكِنَّ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» (ع) يَصِفُ حَالَهُ وَيَقُولُ: * فَصَبَرْتُ فِي الْعَيْنِ قَدَيَّ وَفِي الْحَلْقِ شَجَيَّ ^(٥)! يقول لقد صبرت مع هذه الحال، فأني مَدَّي بَلَّغَ هَذَا الصَّبْرُ؟!

إِنَّ مَا نَحْدُ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ الْآخَرَى مِنَ الرِّوَايَاتِ (مِنَ التَّرَاثِ الرِّوَايَةِ)، إِنَّمَا هُوَ تَفْصِيلُ هَذَا الْمُجْمَلِ، فَإِذَا كَانَ قَدْ ذُكِرَ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» (ع) فِي تِلْكَ الْخُطْبَةِ (خُطْبَةُ «الْإِمَامِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ» (ع) بِعَنْوَانِ «أَصْبَرَ الصَّابِرِينَ»، فَلَنْكَ نَحْدُ سِرَّ هَذَا التَّعْبِيرِ يَتَجَلَّى فِي هَذِهِ الْخُطْبَةِ (الشَّقِيقَةِ).

ثُمَّ نَحْدُ أَنَّ مَنْ بَلَّغَ صَبْرُهُ حَدَّ * فَصَبَرْتُ فِي الْعَيْنِ قَدَيَّ وَفِي الْحَلْقِ شَجَيَّ *، يَقُولُ: * قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، وَرَقَّ عَنْهَا نَحْدُ! ^(٦).

(٤) أَيْ دَخَلَهَا وَنَفَذَ فِيهَا الشَّوْكَ، وَقَذَى الْعَيْنَ مَا يَتَجَمُّعُ فِي السُّوقِ مِنْ إِفْرَازَاتٍ بَيْضَاءَ جَامِدَةٍ، أَمَّا الشَّجَى فَهُوَ مَا اعْتَرَضَ فِي الْحَلْقِ مِنْ عَظْمٍ وَنَحْوِهِ.

(٥) مِنَ الْخُطْبَةِ «الشَّقِيقَةِ» فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ، وَهِيَ الْخُطْبَةُ الثَّلَاثَةُ.

(٦) مِنَ خُطْبَةِ لـ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» (ع) فِي رِثَاءِ «الرُّهَاءِ» (ع) بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ دَفْنِهَا، فَقَدْ رُويَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ - كَالْمَنَاجِي بِهِ «رَسُولَ اللَّهِ» (ص) - «السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا «رَسُولَ اللَّهِ» عَنِّي وَعَنْ أَبْنَتِكَ النَّازِلَةِ فِي جِوَابِكَ، وَالسَّرِيعَةِ اللَّحَاقِ بِكَ! قُلْ يَا «رَسُولَ اللَّهِ» عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، وَرَقَّ عَنْهَا نَحْدُ، إِلَّا أَنَّ فِي النَّاسِ فِي بَعْظِهِمْ قُرْبَكَ، وَفَادِحَ مُصِيبَتِكَ، مَوْضِعَ تَعَرُّ، فَلَقَدْ وَشَدَّتْكَ فِي مَلْهُودَةٍ قَبْرِكَ، وَفَاحَتْ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي نَفْسُكَ، ذُ «إِنَّا بَلَّغْنَا إِلَيْهِ زَجْعُونَ»، فَلَقَدْ أَسْرَجَعَتِ الْوُدِيعَةَ، وَأَخَذَتِ الرُّهَيْنَةَ وَأَخْلَسَتِ «الرُّهَاءُ»! لَهَا أَتَبَعَ الْخُصْرَاءُ وَالْغُبَرَاءُ يَا «رَسُولَ اللَّهِ»...

أَمَّا حَزَنِي فَسَرْمَتِي، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسْهَبِي، إِلَى أَنْ يَحْتَازَ اللَّهُ لِي دَارَكَ الَّتِي أَنْتَ بِهَا مُغِيمٌ، كَمَدَّ مُقْبِحٌ، وَهَمُّ مُهَيِّجٌ، شَرَعَانًا مَا قُرَّبَنِي بَيْنَنَا، وَإِلَى اللَّهِ أَشْكُرُ، وَسَتْنِيَّتُكَ أَبْنَتُكَ بِتَضَاقُرٍ أَمْنِكَ عَلَى مَضْمِيهَا، فَأَخْفَيْهَا السُّؤَالَ، وَاسْتَخْبَرَهَا الْحَالَ، فَكَمْ مِنْ غَلِيلٍ مُتَنَلِّجٍ بِصُدْرِهَا لَمْ تَحْدُ إِلَى بَيْتِهِ سَبِيلًا...

لقد نَعَّدَ هذا الصَّبْرُ الذي وَسَّعَ العَالَمَ كُلَّهُ، (لقد طَمَحَ الكَيْلُ بِذَلِكَ الصُّبُورِ الذي تَحَمَّلَ كُلَّ تِلْكَ المَصَابِيبِ) لَيْلَةَ دَفْنِ «الرَّهْرَاءِ» ﷺ! وَخَلَقْتَ مُصِيبَةً تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَتَنَ البَشَرِيَّةَ (وَيُطْلَعُهَا)، ذَاكَ الذي عَيَّبْتَ «خَيْبَرَ» عَنْ إِرْغَامِهِ، وَأَنْكَفَأَ «الْحَنْدَقُ» عَنْ هَزِيمَتِهِ، وَعَجَزَتْ «لَيْلَةُ الْمَيِّتِ» عَنْ دَفْعِهِ لِلْفِرَارِ... خَلَقْتَهُ عَاجِزاً مَرْغُوماً مَغْلُوباً عَلَى أَمْرِهِ، لَا حِيلَةَ لَهُ! حَتَّى قَالَ:

«قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي»!

وبعد! فإنه لم يُفْضِ هذه الشكوى لِأَحَدٍ. وَمَنْ كَانَ هُنَاكَ حَتَّى يَبْثُثَهُ «(الأمير) ﷺ» سَجْوَةً وَالْأَمَةُ؟! لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ مَنْ يَلْمُسُ وَيَتَحَسَّسُ لَوَعْتَهُ إِلَّا تِلْكَ النِّسَاءُ خَاطِبَتُهَا عَلَى قَبْرِهَا (أَيِ «الرَّهْرَاءِ» ﷺ)! ثُمَّ ذَكَرَ الْعِلَّةَ فِي مَا أَعْتَرَاهُ، وَسَاقَ الْعُذْرَ عَلَى مَا أَلَمَّ بِهِ، وَهُوَ مِنْ صَبْرٍ «وَفِي الْعَيْنِ قَدَرٌ وَفِي الْحُلِيِّ شَجَرٌ... تَرَاهُ يَقُولُ:

«فَبِعَيْنِ اللَّهِ تُدْفَنُ أَبْنَتُكَ سِرّاً؟» هَذَا هُوَ مَا قَصَمَ ظَهْرَ «أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ» ﷺ!

وَنَحْنُ الْيَوْمَ سَنَتَنَاوَلُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ - فَقَطْ - بِالْبَحْثِ، حَتَّى نَقِفَ شَيْئاً مَا عَلَى مَقْدَارِ مَا وَقَعَ مِنْ ظَلَمٍ...

رَوَى «أَبْنُ حَجَرٍ» فِي «الْسَّانِ الْمِيزَانِ» وَ«الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ» فِي «مِيزَانِ الْأَعْتَدَالِ»، وَهُمَا مِنْ أُرَادَابِ الْحَدِيثِ، وَتَقَدَّرَ الْحَدِيثُ، وَهُمَا عَنِ لَا حَاجَةَ إِلَى تَعْرِيفِهَا...

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامٌ مُؤَدَّعٌ لَا قَالٍ وَلَا سَمِيْعٌ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ فَلَا عَنْ مَلَأَةٍ، وَإِنْ أُقِمَ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِهَا وَعَدَّ اللَّهُ الصَّابِرِينَ، وَأَهْأُ وَأَهْأُ وَالصَّبْرُ أَيْمُنُ وَأَجْمَلُ... وَلَوْ لَا غَلَبَةُ الْمُسْتَوْلِينَ لَجَعَلْتُ الْمَقَامَ عِنْدَ قَبْرِكَ لِرِزَاماً، وَاللَّبِّبُ عَنْدَهُ مَعْكُوفاً، وَلَا عَوْلَتْ إِعْوَالُ الشُّكْلَى عَلَى جَلِيلِ الرَّزِيَّةِ، فَبِعَيْنِ اللَّهِ تُدْفَنُ أَبْنَتُكَ سِرّاً، وَتُخَسَّمُ حَقُّهَا قَهْرًا، وَتَمْنَعُ إِرْتِنَاجُهَا جَهْرًا، وَلَمْ يَتَبَاعَدِ الْعَهْدُ، وَلَمْ يَخْلُقْ مِنْكَ الذِّكْرُ، وَإِلَى اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ «الْمُسْتَكِينِ، وَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ» أَحْسَنُ الْعِزَاءِ...».

وَالنَّصُّ هُنَا جَمْعٌ وَتَلَفِيظٌ لِمَا ذَكَرَ فِي عِدَّةٍ مَصَادِيرٍ هِيَ: «الْكَافِي» لِـ «الْكَلِينِي» (ج ١ ص ٤٥٨ ح ٣)، «أَمَالِي الْمَقِيدِ» (ص ١٨١ لِمَجْلِسِ ٣٣ ص ٧)، «أَمَالِي الطُّوسِي» (ج ١ ص ١٠٧)، «الْبَحَارُ» لِـ «الْمَجْلِسِيِّ» (ج ٤٣ ص ١٩٣)، «نَهْجُ الْبَلَاغَةِ» لِـ «الشَّرِيفِ الرَّضِيِّ» (الْخُطْبَةُ ٢٠٢).

رَوَّيَا حَدِيثًا هَذَا نَصُهُ: «أَوَّلُ شَخْصٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ» (٧).
وقد رَوَاهُ (أَيْضاً) «أَبُوصَالِحِ الْمُؤَدَّن» وَغَيْرُهُ مِنْ أَعْلَامِ السُّنَنِ (المُخَالِفِينَ)، وَنَحْنُ
سَنَقْرُؤُ هُنَا لِقَاءَهُ الْحَدِيثَ أَيْضاً، وَسَتَعَامَلُ مَعَ هَذَا النَّصِّ كَمَا يَتَعَامَلُ مُتَسَنِّئٌ،
(وَلَكِنَّهُ) نَحْلُصُ مِنْ جِجَابِ الْعَصَبِيَّةِ، وَحَكْمِ الْعَقْلِ وَالكِتَابِ وَالسُّنَّةِ...
إِنَّ الْفَارِقَ بَيْنَ عَالَمِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَفَقْ كُلِّ دِفَاقِ التَّعَايِيرِ الَّتِي أَطْلَقَهَا أَعْيَانُ
الْمُتَأَلِّهِينَ وَالْحُكَمَاءِ الْمُدَقِّقِينَ، وَالْفُقَهَاءِ الرَّاسِخِينَ، هُوَ أَنَّ هَذَا الْعَالَمَ هُوَ عَالَمٌ غَلَبَتْ
الْمُلْكُ عَلَى الْمَلَكُوتِ، وَالظُّهُورِ عَلَى الْبُطُونِ... إِنَّهُ عَالَمٌ غَلَبَتْ الْبَاطِلُ عَلَى الْحَقِّ،
وَعَلَبَتْ الشُّهُودُ عَلَى الْأَمْرِ.

وَمِنْ هُنَا فَإِنَّ السِّيَرَةَ تَتَّبِعُ الصُّورَ، وَالصُّورُ حَاكِمَةٌ عَلَى السِّيَرِ فِي هَذِهِ النِّشَاءِ،
وَالسِّيَرَةُ هِيَ الْمَنْوِيَّاتُ، أَيْ الْبَيِّنَاتُ، «لِكُلِّ أَمْرٍ مَا تَوَيَّ» (٨)، إِنَّ جَمِيعَ أَسْرَارِ الْحِكْمَةِ
لَمَحْزُونَةٌ (مَوْجُودَةٌ) فِي الْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ، حَيْثُ يَقُولُ («الْإِمَامُ الصَّادِقُ» ﷺ):
«أَنْتُمْ أَفْقَهُ النَّاسِ إِذَا عَرَفْتُمْ مَعَانِيَ كَلَامِنَا» (٩).

إِنَّ الصُّورَةَ هِيَ الْغَالِبَةُ عَلَى السِّيَرَةِ هُنَا (فِي هَذَا الْعَالَمِ)، فَمِنْ الْمُمْكِنِ أَنْ يَكُونُ
شَخْصٌ مَا ذُكِرَ فِي بَاطِنِهِ، وَلَكِنْ صُورَتُهُ هِيَ صُورَةُ إِنْسَانٍ (سَوِيٍّ)! وَلَا تَحْتَلِفُ (صُورَتُهُ)
عَنْ صُورَةِ الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ!

(٧) انظر «ميزان الاعتدال» (ج ٢ ص ٦١٨ في ترجمة «عبد السلام بن عجلان»)، والسان الميزان (ج ٤
ص ١٦)، وراجع «كنز العمال» (ج ١٢ ص ١١٠)، وجاء باختلاف يسير في «مقتل الخواريزمي» (ص ٧٦)،
والخصائص الكبرى، لـ «السيوطي» (ج ٢ ص ٢٢٥)، و«التدوين» لـ «الحافظ الراعي» (ج ٢ ص ١٤)،
و«مستدرک الحاكم» (ج ٣ ص ١٥١)، وتجدده في «المناقب» لـ «أبْنِ شِهْرَازُوب» (ج ٣ ص ٣٢٩).
(٨) عَنْ «النَّبِيِّ» ﷺ: «نَبِيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا تَوَيَّ»...
انظر «البحار» (ج ٧٠ ص ٢١٠).

(٩) جَاءَتْ الرِّوَايَةُ فِي «الْبَحَارِ» (ج ٢ ص ١٨٣) نَقْلًا عَنْ أَمْعَانِ الْأَخْبَارِ، لـ «الْصَّدُوقِ»، وَفِي هَذَا الْبَابِ،
عَنْ «الْصَّادِقِ» ﷺ: «خَيْرٌ تَدْرِيهِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرَةِ تَرْوِيهِ... إِنَّمَا وَاللَّهِ لَا تُعَدُّ الرَّجُلُ مِنْ شِيعَتِنَا فَفِيهَا
حَتَّى يُلْحَنَ لَهُ قَبْرِ الْلَحْنِ»... انظر «البحار» (ج ٢ ص ٢٠٨) نَقْلًا عَنْ أَغْيَةِ النِّعَمَانِ.

لأنَّ الصُّورَةَ حَاكِمَةٌ (مُهيمنة) على السيرة (هنا)، ويجزئ هذا الأمر وَمَتَّبَعُهُ هو ما ذَكَرْتُهُ سابقاً، ﴿فَتُسَبِّحُنَّ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (يس)، إذ الْعَلْبَةُ - في هذه النشأة، وهي نشأة الْمُلْكِ - هي لِلْمُلْكِ، والمَلَكُوتُ (هنا) مَغْلُوبٌ على أَمْرِهِ وَمَقْهُورٌ.

ولكنَّ الْوَضْعَ سَيَنْقَلِبُ في الآخرة، ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (إبراهيم)، هنكذا سَيَنْقَلِبُ الْأَمْرُ، و"بَرَزُوا" أي سَيُظْهِرُ وَيُبْدِئُ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ كُشُونِهِ، وفي "البروز" نُكْتَةٌ لَطِيفَةٌ، وَكَمْ هِيَ عَجَبِيَّةُ آيَاتِ الْقُرْآنِ! إذ تَرَاهُ يُعَبِّرُ (عن الْحَشْرِ) في مَوْضِعٍ (وَأَنَّهُ عَلَى الْوُجُوهِ) بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ (الإسراء)^(١٠)، هنؤلاء الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَى الْوُجُوهِ... وهناك وَجُوهٌ أُخْرَى (تَقُولُ فِيهَا الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ): ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (القيامة).

إِنَّهُ يَوْمَ تُكْتَبُ فِيهِ وَجُوهٌ إِلَى الْأَرْضِ، وَتَرْتَفِعُ وَجُوهٌ (أُخْرَى) وَتَعْلُو، لَا إِلَى الْجَنَّةِ وَلَا إِلَى الْفِرْدَوْسِ، لَا إِلَى الْعَدْنِ^(١١) وَلَا إِلَى الْخُلْدِ، بَلْ ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾! إِنَّ التَّغَاوُثَ بَيْنَ الْوُجُوهِ، وَالْفَارَقَ بَيْنَهَا سَيَبْلُغُ هَذَا الْبَيِّنُ (الْحَدَّ الشَّاسِعَ)! (إِنَّ الْعِلَّةَ فِي كَيْفِيَّةِ حَشْرِ بَعْضِ الْوُجُوهِ الَّتِي قَالَتْ عَنْهَا الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ) ﴿وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾، (هِيَ أَنَّهُ حَصِيلُهُ) ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ (الأعراف)، وَهِيَ النَّتِيجَةُ الْحَتَمِيَّةُ لظُهُورِ الْبَاطِنِ، وَعَلْبَةِ السَّيِّئَةِ عَلَى الصُّورَةِ.

(١٠) وفي آية أُخْرَى: ﴿الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ﴾ (الفرقان)، وآية ثَالِثَةٌ: ﴿يَوْمَ يُسْخَرُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ (النمر).
(١١) عَدْنٌ: (جَنَاتٌ عَدْنٌ) أَيِ اسْتَقْرَارٍ وَثَبَاتٍ، وَعَدْنٌ بِمَكَانٍ كَذَا: اسْتَقَرَّ، وَمِنْهُ "الْعَدْنُ" لِمُسْتَقَرِّ الْجَوَاهِرِ... عَنْ (مَعْرِدَاتِ الرَّاهِبِ) (ص ٣٢٦).

وهكذا فإنَّ بَاطِنَ مَنْ قَالَ: "ما عَبدُكَ خَوْفاً من نارِكَ، ولا طَمَعاً في جَنَّتِكَ، ولكنَّ وَجَدُكَ أَهلاً للعبادة فَعَبدُكَ" (١٢)، سَيَنعَكِسُ عند الحشر بصورة: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿﴾، وَ ذَلِكُ الْيَوْمُ الْحَقُّ ﴿﴾ (النبا)، وَ «أَلَمَلُكُ يَوْمَئِذٍ...» (١٣)، إِنَّهُ يَوْمٌ لَا يَكُونُ فِيهِ «مَلِكٌ» إِلَّا لِلْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، إِنَّهُ يَوْمُ الْحَقِّ.

عند ذلك، لِمَنْ نَكُونُ أَوْلَوِيَّةُ الدُّخُولِ إِلَى الْجَنَّةِ؟ إِنَّهَا لِلشَّخْصِيَّةِ الْأُولَى فِي الوجودِ وَمِنَ الْمُحَالِ أَنْ يَكُونَ (شَخْصٌ مَا، هُوَ) الْأَوَّلُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ (القيامة) - بحيث يَكُونُ أَوَّلُ الدَّاخِلِينَ إِلَى الْجَنَّةِ - مَا لَمْ يَكُنْ هُوَ الْأَوَّلُ فِي الوجودِ (في عَالَمِ الدُّنْيَا). غاية الأمر (إِلَّا أَنَّهُ) عَلَيْنَا أَنْ نَعْبِي مَا تَتَضَمَّنُهُ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ، وَنَقْفَةَ مَطَاوِيِ الْحَدِيثِ، وَقَدْ أَفْرَدَ «البخاري» في صحيحه باباً تحت عنوان «قَوْلُ النَّبِيِّ: رَبُّ مَبْلُغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ» (١٤)، فَقَدْ يَسْمَعُ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ وَيَنْقُلُهُ، وَلَكِنَّهُ مَا وَعَاهُ وَلَا (أَدْرَكَهُ)، فَيَأْتِي الْمُبَلِّغُونَ وَيَفْهَمُونَ (معناه ومُرَادَهُ)!

فَأَوَّلُ شَخْصٍ (يَدْخُلُ الْجَنَّةَ) يَحِبُّ أَنْ يَكُونَ الشَّخْصِيَّةُ الْإِنْسَانِيَّةُ الْأُولَى. وَأَنَّهُ لَمِنْ غَيْرِ الْمُمْكِنِ - عَقْلاً - أَنْ يَكُونَ أَوَّلُ الدَّاخِلِينَ إِلَى الْجَنَّةِ غَيْرَ «النَّبِيِّ الْخَاتَمِ» ﷺ، فَأَوَّلُ الْوُجُودِ صُورَةٌ وَسِيرَةٌ، وَعِلْمٌ وَعَمَلٌ وَأَخْلَاقٌ، هُوَ «النَّبِيُّ» ﷺ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ يَرِدُ مَادِبَةَ الْجِزَاءِ الْإِلَهِيِّ، وَمَائِدَةَ الضِّيَافَةِ الرَّبَّانِيَّةِ.

فهل هناك تناقض بين العقلي والنقل؟

(١٢) القائل هو أمير المؤمنين وسيد الموحدين الإمام «علي بن أبي طالب» ؑ، انظر: «بحار الأنوار» (ج ٧٠ ص ١٨٦).

(١٣) لم يكمل «سباحة الشيخ» ﷺ الآية، وقد تكون الآية ٥٦ من (سورة الحج): ﴿أَلَمَلُكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ يَوْمَئِذٍ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾، أَوِ الْآيَةُ ٢٦ من (سورة الفرقان): ﴿أَلَمَلُكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ﴾.

(١٤) ذكره «البخاري» في كتاب العلم من صحيحه، انظر (فتح الباري) (ج ١ ص ١٢٨).

كَلَّا، لَا تَعَارِضُ، فَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ هِيَ «فَاطِمَةُ» ﷺ لِأَنَّ «فَاطِمَةَ» هِيَ عَيْنُ (نَفْسٍ) «النَّبِيِّ» ﷺ، وَهِيَ مُنْدَكَّةٌ فِيهِ، وَدُخُولُ «فَاطِمَةَ» (الْجَنَّةَ) يَعْنِي دُخُولُ «النَّبِيِّ» ﷺ، وَلَا سَبِيلَ عَمَرٍ هَذَا (فِي الْجَمْعِ وَمُعَالَجَةِ التَّعَارُضِ).

وهذه الرواية تنطوي على سر عجيب، نجد شرحه وبياناً مستثيراً (مبثوثاً) في جميع الروايات التي نقلتها كُتُب العامة، فهذه «عائشة» تقول:

* ما رأيتم أحداً كان أشبه سَمْتاً وهدياً ودلاً... وهديثاً وكلاماً بـ «رَسُولِ اللَّهِ» من فاطمة كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهَا. (١٥)

وهناك ما وراء ذلك: لقد قال ﴿فِيهَا﴾: "بِطَّعَةِ مِنِّي". (١٦)

فإذا كانت بضعة منه، نُصِبَتْ النتيجة أَنْ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ هُوَ «النَّبِيُّ» ﷺ، ولكن بضعته قد تقدّمت (إِلَّا أَنْ أَعْضَاءَهُ سَبَقَتْ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَدَخَلَ بَعْضُهَا قَبْلَ بَعْضٍ)، بَلْ إِنَّ «الرَّسُولَ» ﷺ قَالَ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، حِينَ قَالَ:

(۱۷) "رُوحِيَ النَّاسُ بَيْنَ جَنَّتَيْهِ".

لقد بَلَغَ التَّدَاخُلُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ «النَّبِيِّ» هَذَا الْحَدِّ!

(١٥) رواه جماعة من القوم منهم: «أبو داود» في «مسننه» (ج ٢ ص ٧٧٦ ح ٥٢١٧ ط دار الجنان - بيروت)، و«الترمذي» في «المصاحح» (ج ٥ ص ٧٠ ط إحياء التراث العربي - بيروت)، و«الحاكم النيشابوري» في «المستدرک» (ج ٣ ص ١٥٤ ط دار المعرفة - بيروت)، و«البیهقي» في «السنن الکبری» (ج ٧ ص ١٠١ ط دار المعرفة - بيروت)، و«الطبري» في «ذخائر العقبين» (ص ٤٠ ط مؤسسة الوفاء - بيروت)، و«أبو عبد الله» في «الأستعاب» (ج ٢ ص ٧٥١ ط حيدر آباد الذکر).

(١٦) رَوَاهُ الْحَرُّ الْعَامِلِيُّ، تَقَرَّرَ فِي أَوْسَاطِ الشَّيْعَةِ، (ج ١٤ ص ٤٣ ح ٧). وَزَوَّدَهُ الْعَامَّةُ فِي: الْبَخَارِيِّ (ج ٥ ص ٣٦٦ ح ٧ ص ٤٧)، وَامْتَدَّ الْحَاكِمُ (ج ٣ ص ١٥٤)، وَامْسَدَّ أَحْمَدُ (ج ٤ ص ٣٢٣ وَ ٣٢٨ وَ ٣٣٧)، وَاسْمُ الْمَسْلُومِ (ج ٧ ص ١٤١)، وَالتَّرْمِذِيُّ (ج ٥ ص ٦٩٨)، وَاسْمُ الْبَيْهَقِيِّ (ج ٧ ص ٦٤)، بِتَفَافُوتٍ بَيْنَ: "مُضَعَّفٌ مَنِيٌّ" وَ "سَجَنَةٌ مَنِيٌّ"، وَبَيْنَ "يُؤْذِنِي مَا أَذَاهَا، وَتُنْصِبُنِي مَا أَنْصَبَهَا، وَتَقْضِي مَا تَقْضَاهَا، وَتَسْطُنِي مَا تَسْطِيهَا..."

(۱۷) انظر (البحار) (ج ۲۷ ص ۲۶).

إِنَّهُ (يَوْمُ الْقِيَامَةِ) عَالَمُ الْعَدَالَةِ، لَمْ تَحْضَرْ شَيْئَهُ وَلَا تَعَثَّرَتْ قَوَانِيئُهُ، فَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، وَيَطُأُ بِسَاطِ الرِّحَةِ (الْإِلَهِيَّةِ)، هُوَ الشَّخْصُ الْأَوَّلُ فِي عَالَمِ الوجود (أَيِ «النَّبِيِّ» الْأَعْظَمِ)...

ولكنَّ الله سبحانه وتعالى أرادَ أَنْ يُبَيِّنَ (وَيُظْهِرَ) أَنَّ «فَاطِمَةَ» ﷺ هي تلكَ «المرأة» التي اسْتَحَالَتْ إِلَى ذَلِكَ «الوالد» (وَأَنْدَكَّتْ فِيهِ)، حَتَّى بَلَغَتْ فِي مُضَاهَاةِ «أَبِيهَا» الَّذِي أَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى فِيهِ: ﴿عَلَيْهِ سَلَامٌ﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنْ لَتُنْقِضَ ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، حَدّاً وَصَفَهُ «الْإِمَامُ الْحَسَنُ» ﷺ قَائِلاً: «مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْبَدَ مِنْ «فَاطِمَةَ» ﷺ، كَانَتْ تَقُومُ فِي مِخْرَابِهَا حَتَّى تَتَوَرَّمْ قَدَمَاهَا»! (١٨)

وَإِذَا كَانَتْ (كَانَ الْأَمْرُ) كَذَلِكَ، فَإِنَّ هَذَا الشَّخْصَ لَهُوَ «النَّبِيُّ» نَفْسَهُ!
أَمَّا كَيْفَ كَانَ الدُّخُولُ؟

لَقَدْ رَوَى «الشَّيْخُ الصَّدُوقُ» عَنْ «الْإِمَامِ الرُّضَا» ﷺ فِي «الْعَيُونِ» وَصَفَ (كَيْفِيَّةَ) الدُّخُولِ (دُخُولِ «الرُّهْرَاءِ» ﷺ إِلَى الْجَنَّةِ)، وَلَكِنِّي الْيَوْمَ لَنْ أَتَكَبَّرَ وَأَعْتَمِدَ عَلَى كُتُبِ الشَّيْعَةِ، بَلْ سَأَسْتَنِدُ فِي (صِحَّةِ) مَا أَقُولُهُ عَلَى الْعَقْلِ وَالْكِتَابِ (الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ)، وَعَلَى الشَّيْخَةِ الْقَطْعِيَّةِ لَدَيْ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ، وَمَا أَقُولُهُ هُنَا حَوْلَ كَيْفِيَّةِ وَرُودِهَا (دُخُولِهَا) الْجَنَّةَ، إِنَّهَا آتِيكُمْ بِهِ وَفَقّاً لِأَدِلَّةٍ وَمُسْتَنْدَاتٍ الْعَامَّةِ (السُّنَنِ).

فَقَدْ رُوِيَ عَنْ «رَسُولِ اللهِ» ﷺ أَنَّهُ قَالَ:

«تُخْشَرُ ابْنَتِي «فَاطِمَةُ» وَعَلَيْهَا حُلَّةُ الْكَرَامَةِ، قَدْ عُجِنَتْ بِهَاءِ الْحَيَوَانِ، فَيَنْظَرُ إِلَيْهَا الْخَلَائِقُ فَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا، ثُمَّ تَكْسِي أَيْضاً مِنْ حُلِّي الْجَنَّةِ أَلْفَ حُلَّةٍ، مَكْتُوبٌ عَلَى كُلِّ حُلَّةٍ بِحَطِّ أَخْضَرٍ، أَدْخِلُوا «بِنْتَ مُحَمَّدٍ» الْجَنَّةَ عَلَى أَحْسَنِ صُورَةٍ وَأَحْسَنِ كَرَامَةٍ وَأَحْسَنِ مَنَظَرٍ.

فَتُزَفُّ إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا تُزَفُّ الْعُرُوسُ، وَيُؤَكَّلُ بِهَا سَبْعُونَ أَلْفَ جَارِيَةٍ».

(١٨) انظر «البحار» (ج ٤٣ ص ٧٥).

وفي حديث: بَدَّلَ "أَحْسَنَ كَرَامَةٍ وَأَحْسَنَ مَنْظَرٍ"، جاء: "على أَكْمَلِ هَيْبَةٍ (هَيْبَةٍ)، وَأَتَمَّ كَرَامَةٍ، وَأَوْفَرَ حَظًّا". (١٩)

ما هي "حُلَّةُ الكَرَامَةِ"؟ وما المقصود من "عُجِنَتْ بِهَاءِ الْحَيَوَانِ"؟ ...
لِنَتْرَكَ هَذَا الْبَحْثَ لِمَقَامِهِ.

وَلِنَعْرِضَ إِلَى أَرْبَعَةِ مَقَاطِعَ (عبارات) جَاءَتْ فِي الْمَتُونِ الَّتِي نَقَلْنَاهَا الْعَامَّةُ:
الْأَوَّلَى "على أَحْسَنِ صُورَةٍ"، أَيْ كَيْفِيَّةَ حَشْرِهَا ﷺ، وَالثَّانِيَةِ "وَأَكْمَلِ هَيْبَةٍ"،
وَالثَّلَاثَةَ "وَأَتَمَّ كَرَامَةٍ"، وَالرَّابِعَةَ "وَأَوْفَرَ حَظًّا".

مَنْ الْمُسْتَحِيلُ أَنْ يَتَخَلَّفَ قَانُونُ نِظَامِ عَدَالَةِ الْوُجُودِ، الَّذِي سَيَبْرُزُ وَيُظْهَرُ فِي يَوْمِ
الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى، فَلَا يَتَحَقَّقُ وَلَا يُعْمَلُ بِهِ (وَيَسْقُطُ عَنْ أَعْتِبَارِهِ) وَلَا يُمَكَّنُ أَنْ تَكُونَ
الصُّورَةُ الَّتِي تَعْطَى لِلنَّبِيِّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَّا أَنْعَكَاسًا لِسَيْرِهِمْ فِي الدُّنْيَا، (فَيُحْطَى بِالصُّورَةِ
الْأَجْمَلِ وَالْأَكْمَلِ وَالْأَمْثَلِ مَنْ جَاءَ بِالسَّيْرِ الْأَجْمَلِ وَالْأَمْثَلِ وَالْأَكْمَلِ...)، فَإِنْ لَمْ يَكُنِ
(المرَّة) عَلَى الصَّعِيدِ الْعِلْمِيِّ أَفْضَلَ الْعُلَمَاءِ، وَعَلَى الصَّعِيدِ الْخُلُقِيِّ (الْأَخْلَاقِيِّ) أَفْضَلَ

(١٩) رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَعْلَامِ الْقَوْمِ: مِنْهُمْ «أَبْنُ عَسَاكِرَ» فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (ج ١٢ ص ٨٦) وَفِي «تَهْذِيبِهِ»
(ج ٤ ص ٢٣٦)، وَالْعَلَمَةُ «الْخَطِيبُ الْخَوَارِزْمِيُّ» فِي «مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ» (ج ١ ص ٥٢)، وَ«مَحَبَّةُ الدِّينِ الطَّبْرِيِّ»
فِي «ذَخَائِرِ الْعَقَبَيْنِ» (ص ٤٨ ط مَكْتَبَةُ الْقُدْسِيِّ بِمِصْرَ)، وَ«جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيُّ» فِي كِتَابِهِ «أَذِيلُ
الْأَكَلَاءِ» (ص ١٦٠ ط الْكُتُبُ)، وَ«أَبْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ» فِي «لِسَانِ الْمِيزَانِ» (ج ٢ ص ٤١٧ ط «حَيْدَرُ آبَادَةٍ»
فِي تَرْجُمَةِ «دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْجَرَجَانِيَّ»، وَ«الْقُنْدُوزِيُّ» فِي «بَنَائِيعِ الْمَوَدَّةِ» (ص ١٩٩ ط «إِسْلَامِبُولُ»)،
وَ«بَاكْتِشِرُ الْخَضْرَمِيِّ» فِي «وَسِيلَةِ الْمَالِ» (ص ٩٢ ط الْمَكْتَبَةُ الظَّاهِرِيَّةُ بِدِمَشْقَ). وَ«الْحَمُونِيُّ الشَّافِعِيُّ» فِي
«فِرَاقِ السَّمْعِينِ» (ج ٢ ص ٦٣ ح ٣٨٨).

أَمَّا فِي مَصَادِرِنَا: فَقَدْ رَوَاهُ «الْصَّدُوقُ» كَثَرًا فِي «عَيُونِ أَخْبَارِ الرِّضَا» (ج ٢ ص ٢٩ ح ٣٨ ط
الْحَيْدَرِيَّةُ - النُّجُف)، وَ«الطَّبْرِيُّ» فِي «أَدْلَالِ الْإِمَامَةِ» (ص ١٥٤ ح ٦٩ ط مُؤَسَّسَةُ الْبَيْعَةِ فِي قُمْ)،
وَ«صَحِيفَةُ الْإِمَامِ الرِّضَا» (ص ١٢٢ ح ٧٩ ط مُؤَسَّسَةُ الْإِمَامِ الْمُهَنْدِيِّ - قُمْ)، وَ«الْمَجْلِسِيُّ» فِي «نَحَارِ
الْأَنْوَارِ» (ج ٤ ص ٢٢١ ح ٦)، وَ«الْمُحَدِّثُ الْبَحْرَانِيُّ» كَثَرًا «عَوَالِمُ سَيِّدَةِ النِّسَاءِ» «فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءِ» (ج ١
ص ٥٥٦ ط مُؤَسَّسَةُ الْإِمَامِ الْمُهَنْدِيِّ - قُمْ).

المتخلفين، وعلى الصعيد العملي أفضل العباد (العاملين)... فمن المستحيل أن يرد يوم القيامة، في المحشر) على أحسن صورة. «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» (الزلزلة)، إنه اليوم (الموعود) الذي تتحقق فيه هذه الحالة والوضع.

إن الذي سيُحْشَرُ في أحسن الصور، هو أفضل مَنْ حَدَا حَدَوُ «الرَّسُولِ» ﷺ في قَمَحِ مِصْمَارِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالشَّقْوَى، إذ ليست الأمور (هناك) قَوْصَى وَعَشَوَانِيَّة! علينا أن نفكر في ما رُوِيَ من أَنَّ «رَسُولَ اللَّهِ» ﷺ إذا سَافَرَ كَانَ آخِرَ عَهْدِهِ بِإِنْسَانٍ مِنْ أَهْلِهِ «فَاطِمَةَ»، وكان أوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا إِذَا قَدِمَ «فَاطِمَةَ» ﷺ. (٢٠)

ماذا يعني هذا، وإلام يرمز؟

لماذا كانت آخِرَ مَنْ يُفَارِقُ وَأَوَّلَ مَنْ يُلَاقِي؟

إن ذلك يعني أَنَّ أَعْلَمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَالْأَدَقَّ نَظْرًا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ (أي «رَسُولَ اللَّهِ» ﷺ) كَانَ يَعْمَدُ إِلَى تَقْصِيرِ وَتَقْلِيلِ (فترة) الْأَنْفِصَالِ الْجَسْمِيِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبْنَتِهِ «فَاطِمَةَ» ﷺ. الناتج عن سَفَرِهِ - إِلَى أَقْلٍ حَدٍّ مَحْكِنٍ.

و(علينا) أَنْ نَتَدَبَّرَ فِي مَا رَوَتْهُ «عَائِشَةُ» فِي قَوْلِهَا: «كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا، فَأَخَذَ بِيَدِهَا، وَقَبَّلَهَا، وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ، وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا، قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ، فَقَبَّلَتْهُ، وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا». (٢١)

(٢٠) رواه «البيهقي» في «السنن الكبرى» (ج ١ ص ٢٦ ط حيدر آباد)، و«أحمد» في «المستند» (ج ٥ ص ٢٧٥)، و«الحاكم» في «المستدرک» (ج ١ ص ٤٨٩ وج ٣ ص ١٥٥ و١٥٦)، و«أبن حنبل» في «الصواعق» (ص ١٠٩)، و«القندوزي» في «ينابيع المودة» (ج ٢ ص ٢٣)، و«الطبري» في «أذخائر العقين» (ص ٣٧ ط مكتبة القدسي مصر)، و«المتقي الهندي» في «آثار العمال» (ج ٧ ص ٩٩ ح ١٨١٥٢) وغيرهم...

أما في مصادرنا فقد ذكره: «أبن شهر آشوب» في «المناقب» (ج ٣ ص ٣٣٢)، و«الصدوق» في «أمالیه» (ص ١٩٤ ح ٧)، و«المجلسي» في «البحار» (ج ٤٣ ص ٨٩ ح ١٠ عن كشف الغمة).

(٢١) انظر: «سنن الترمذي» (ج ٥ ص ٧٠٠ ح ٣٨٧٢)، و«مستدرک الحاكم» (ج ٣ ص ١٦٠)، و«الحوارزمي» في «امقتل الحسين» (ص ٦٦ ط الغري)، و«أبن شهر آشوب» في «المناقب» (ج ٣ ص ٣٣٣)، و«الشيخ الطوسي» في «الآمالی» (ج ٢ ص ١٤)، و«روئی الأربلي» شبهه في «كشف الغمة» (ج ١ ص ٤٦٧).

إِنَّ مَنْ كَانَ «جبرائيل» ﷺ يُقْبِلُ تُرَابَ أَقْدَامِهِ، تَرَاهُ يُقْبِلُ يَدَ «فاطمة» ﷺ!

ولَيْسَ هَذَا مِنْ قِبَلِ العاطفة أو الحنان الأبوي، كَلَّا!

إِنَّ نِسْمَةَ الأحاديث نَكَشَفَتْ عَنْ سِرِّ الموضوع، فَقَدْ كَانَ «رَسُولُ اللَّهِ» ﷺ لَا يَنَامُ حَتَّى يُقْبِلَ عَرْصَ وَجْهِ «فاطمة»، وَيَضَعُ وَجْهَهُ بَيْنَ تَلَدِي «فاطمة» وَيَدْعُوَهَا «(٢٢)»، وَكَانَ «كَثِيرًا مَا يُقْبِلُ «فاطمة»» (٢٣)، وَ«كَثِيرًا مَا يُقْبِلُ عُرْفَ «فاطمة»» (٢٤).

وَأَنَا الآن لَا يُمْكِنُنِي تَوْضِيحُ مَا وَرَاءَ هَذِهِ التَصَرُّفَاتِ (النَّبَوِيَّةِ)، وَلَنْكُنْهُ ﷺ وَضَحَ الْأَمْرَ بِصُورَةٍ إِجْمَالِيَّةٍ حِينَ كَانَ يَقُولُ: «إِنِّي إِذَا أَشَقَقْتُ إِلَى الْجَنَّةِ قَبِلْتُ نَحَرَ «فاطمة»» (٢٥). إِذْنُ فَهَوُ لَا يُقْبِلُهَا حِينَ يُقْبِلُهَا، وَلَا يَسْمُهَا حِينَ يَسْمُهَا، بِعَنْوَانِ (لَكُونِهَا) أَبْنَتِهِ وَحَشَبِ، كَلَّا، إِنَّهُ (بَلْ هُوَ) يُقْبِلُ وَيَسْمُ جَنَّةَ الْقُرْبِ.

إِنَّ مَا سَأَذْكُرُهُ الآنَ هُوَ مِمَّا نَقَلَهُ أَعْيَانُ الشُّيَيْنِ، مِمَّنْ يُعْتَمَدُ عَلَيْهِمْ (لِلدُّى الشُّيَيْنِ)، عَنْ «جابر» قَالَ: «رَأَى النَّبِيَّ» ﷺ «فاطمة» ﷺ وَعَلَيْهَا كِسَاءٌ مِنْ أَجَلَّةِ الْإِبِلِ، وَهِيَ تَطْعَنُ بِيَدِهَا وَتَرْضِعُ وَلَدَهَا، فَلَمِعَتْ عَيْنَا «رَسُولِ اللَّهِ» ﷺ فَقَالَ: يَا بِنْتَاهُ، تَعْجَلِي مَرَاةَ الدُّنْيَا بِحَلَاوَةِ الْآخِرَةِ. فَقَالَتْ: يَا «رَسُولُ اللَّهِ» الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى نِعْمَتِهِ، وَالشُّكْرُ لِلَّهِ عَلَى آلَاتِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٢٦).

(٢٢) رَوَاهُ «الخوارزمي» فِي «مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ» (ج ١ ص ٦٦)، وَ«المجلسي» فِي «بَحَارِ الْأَنْوَارِ» (ج ٤٣ ص ٤٢).

(٢٣) رَوَاهُ «الْمُنَاوِي» فِي «اَكْتَوَزِ الْحَقَائِقِ» (ص ١١٩)، وَ«القندوزي» فِي «بَيْنَايِعِ الْمَوَدَّةِ» (ج ٢ ص ٢٢).

(٢٤) رَوَاهُ «السُّيُوطِي» فِي «الْجَامِعِ الصَّغِيرِ» عَنْ طَرِيقِ «أَبِي عَسَاكِر» (ج ٢ ص ٢٩٤ ط مصر)، وَ«الْمُنَقِي» الْهِنْدِي فِي «اَكْتَرِ الْعَمَالِ» (ج ١٣ ص ٦٧٥ ح ٣٧٧٢٩).

(٢٥) رَوَاهُ «القندوزي» فِي «بَيْنَايِعِ الْمَوَدَّةِ» (ج ١ ص ١٧١ وَج ٢ ص ٢٢)، وَ«الطَّبْرِي» فِي «ذَخَائِرِ الْعَقِيْنِ» (ص ٣٦)، وَفِي رَوَايَةٍ «الْمُسْتَدْرَكِ» لِ«الْحَاكِمِ النِّشَابُورِيِّ» (ج ٣ ص ١٥٦): «سَمِعْتُ رَقَبَةَ «فاطمة»»، وَقَرِيبٌ مِنْهُ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (ج ٩ ص ٢٠٢).

(٢٦) ذَكَرَهُ «الْحَسَكَانِيُّ» فِي «أَشْوَاحِ التَّنْزِيلِ» (ج ٢ ص ٣٤٤)، وَنَقَلَهُ «أَبِي شَهْرَاشُوب» فِي «الْمُنَاقِبِ» (ج ٣ ص ٣٤٢) عَنْ تَفْسِيرِ الثَّعْلَبِيِّ وَتَفْسِيرِ الْقَشِيرِيِّ. وَمِنْ طَرَفَيْنَا رَوَاهُ (بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ) «الْعَلَّامَةُ» الْمَجْلِسِي فِي «بَحَارِ الْأَنْوَارِ» (ج ١٦ ص ١٤٣)، وَغَيْرُهُ...

كانت قد أحييت الليل في حراب العبادة، وقامت في صبيحة تلك الليلة ليَكُون هذا تَوْبَهَا (أَجَلَةُ الْإِبِلِ)، وذلك عَمَلُهَا (الطَّحْنُ بِالرَّحَنِ) ! وعندما نَظَرَ إليها «النبي» ﷺ، أَنْكَسَرَ قَلْبُهُ، وَلَيْسَ هذا (أَنْكِسَارُ قَلْبِ «النبي») بِالْأَمْرِ الْهَيِّ (البسيط) !
 لقد بكى «رسول الله» وَجَرَتْ دُمُوعُهُ، وهذا يعني أَنَّ دُمُوعَ بَاطِنِ الْوُجُودِ قَدْ جَرَتْ !
 ثم قَالَ لـ «أَبْنَتِهِ»: «يا فاطمة» تَعَجَّلِي مَرَارَةَ الدُّنْيَا.

وهنا (عند هذا الموضوع) نُلَاحِظُ غُمُوضاً يُلْفُ نَقْلُ الرُّؤَاةِ، بحيث لا ندري ما الذي جَرَى في تلك اللحظات، ولكننا نَعْلَمُ أَنَّهُ ما إِنْ تَحَرَّكَ «الرسول» وذهب، حتى نَزَلَ «جبريل» ﷺ بِآيَةِ «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» (الضحى).
 (لنَعْلَمُ جميعاً ونقف على بديهة ووضوح أَنَّهُ) ما كَانَ وَقُوفٌ مثل هذا الموجود البشري، التي كانت تلك هي سِرُّهَا وحياتها... ما كَانَ قِيَامُهَا وَقُوفُهَا فِي وَجْهِ «أبي بكر بن أبي قحافة»، في سبيل أَسْتِغَاذَةِ لُقْمَةِ عَيْنٍ مُغْتَصَبَةٍ مِنْ «فَدَك»، كَلَّا!
 وحقَّ أَنْ تَقُومَ صَرَخَةُ لَوْعَةٍ وَصِيحَةُ أَسَى عَلَى ظَلَامَةِ مَظْلُومٍ لَمْ يَتِمَّكُنْ مِنْ بَثِّ آلَايِهِ وَشُجُونِهِ لِلْعَالَمِ!...

أَمَّا أَنْ لِلدُّنْيَا (لل بشرية) أَنْ تُفَكَّرَ (وتعود إلى رُشْدِهَا)؟
 إِنَّ «أبا بكر بن أبي قحافة»، هو مَنْ كَانَتْ دَرَجَتُهُ الْعِلْمِيَّةُ (كَأَنَّ مُسْتَوَاهُ)، بِحَيْثُ اتَّفَقَتْ كَلِمَةُ كُلِّ مُحَدِّثٍ فِقْهِهِ نَبِيهِ نَقَادٍ فِي الرِّجَالِ، عَلَى أَنَّهُ كَانَ لَا يَعْرِفُ الْحُكْمَ فِي: هَلْ أَنَّ الْجَلَّةَ تَرْتِثُ، وَلَهَا نَصِيبٌ فِي تَرِكَةِ الْمَيِّتِ أَمْ لَا؟! (٢٧)
 هذا هو مَبْلَغُ عِلْمِهِ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، غَايَةُ الْأَمْرِ أَنَّ «الحافظ الذهبي» أَلْتَمَسَ لَهُ الْعُذْرَ بِكَوْنِهِ ضَعِيفَ الذَّاكِرَةِ (٢٨) (كثير النسيان)، وَأَنَّ ذَلِكَ هُوَ مَا دَفَعَهُ لِمَنْعِ تَجْمَعِ الْحَدِيثِ! وَهَذَا - لَعَمْرِي - مَا يُسَمَّى بِالْعُذْرِ الْأَقْبَحِ مِنَ الذَّنْبِ!

(٢٧) انظر تذكرة الحفاظ لـ «الذهبي» (ج ١ ص ٢).

(٢٨) للمصدر السابق (ج ١ ص ٥).

إِنَّ مِثْلَ هَذَا الشَّخْصِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ حُكْمَ مِيرَاثِ الْجَدَّةِ، وَتَرَاهُ يَلْجَأُ إِلَى أَفْسَقِ الْفُسَّاقِ، وَأَفْجَرِ الْفُجَّارِ، لِيَأْخُذَ بِشَهَادَتِهِ وَيَعْمَلَ بِرَأْيِهِ وَيَفْتِيَ أَسْتِنَاداً إِلَى قَوْلِهِ... (٢٩) ذَهَبَ إِلَى تَكْذِيبِ «فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ» ﷺ عِنْدَمَا جَاءَتْهُ تُطَالِبُهُ بِحَقِّهَا فِي «فَدَكَ»، وَرَدَّ قَوْلَهَا! مَعَ أَنَّ «أَبَا بَكْرَ» هَذَا، كَانَ قَدْ سَمِعَ أَبْنَتَهُ «عَائِشَةَ» تَقُولُ:

«مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَصْدَقَ لَهْجَةٍ مِنْ «فَاطِمَةَ»، إِلَّا أَنْ يَكُونَ الَّذِي وَلَدَهَا».

وَأَمَّا حَدَّثَتْ قَائِلَةً: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَصْدَقَ مِنْ «فَاطِمَةَ» غَيْرِ «أَبِيهَا»» (٣٠)، لِنَكْتُمُ ابْنِي إِلَّا أَنْ يُكْذِبَ «فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ» ﷺ وَيُصَدِّقَ ذَلِكَ الرَّجُلَ الْفَاسِقَ الْفَاجِرَ! هَذَا هُوَ الظُّلْمُ الَّذِي يَسْتَدْعِي الصُّرَاخَ وَالنَّحِيبَ! وَهُوَ الَّذِي يَجِبُ عَلَى فَقْهَاءِ الْإِسْلَامِ وَعُلَمَائِهِ أَنْ يَضَجُّوا بِالنَّدْبَةِ (وَيُقُولُوا إِعْوَالَ الشَّكْلِ) عَلَيْهِ!

(٢٩) الْمَقْصُودُ هُوَ «الْمَغِيرَةُ بِنَ شُعْبَةَ»: فَقَدْ اعْتَمَدَ الْخُلِيفَةُ الْأَوَّلُ عَلَى شَهَادَتِهِ فِي حُكْمِ إِرْثِ الْجَدَّةِ كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي تَذَكُّرَةِ الْحِفَاظِ، لِ«الذَّهَبِيِّ» (ج ١ ص ٢).

أَمَّا فَسَقُهُ وَفُجُورُهُ، فَيَكْفِينَا فِي ذَلِكَ خَبَرُ زَنَاهُ بِ«أُمِّ جَبِيلَ بِنْتِ الْأَقَمِّ» أَثْنَاءَ وِلَايَتِهِ «الْكُوفَةِ» فِي عَهْدِ «عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ»: فَقَدْ شَهِدَ زَنَاهُ «أَبُو بَكْرَةَ نَفِيعَ الشَّقْفِيِّ» وَأَخُوهُ «نَافِعٌ» وَ«زِيَادٌ» وَ«شَبِيلُ بْنُ مَعْبُدٍ»، وَبَعْدَ أَنْ قَرَّرَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الشُّهُودِ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْمَيْلَ فِي الْمَكْحَلَةِ، جَاءَ دُورُ الشَّاهِدِ الرَّابِعِ («زِيَادٌ»)، فَأَبْدَى إِلَيْهِ «عُمَرَ» رَغْبَتَهُ فِي دِرَةِ الْخَدِّ عَنْ «الْمَغِيرَةِ» قَائِلًا:

أَمَّا إِنِّي أَرَى وَجْهَ رَجُلٍ أَرُجُو أَنْ لَا يُؤْزَجَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ «رُسُولِ اللَّهِ» عَلَى يَدِهِ، وَلَا يَخْزِي بِشَهَادَتِهِ! فَشَهِدَ قَائِلًا: رَأَيْتُهُ مُتَبَطَّنًا، رَافِعًا بِرِجْلَيْهَا، وَرَأَيْتُ خَصِيَّتَهُ تَتَرَدَّدَانِ بَيْنَ فَخْذَيْهَا، وَرَأَيْتُ حَقْرًا شَدِيدًا وَسَمِعْتُ نَفْسًا عَالِيَا (وَفِي لَفْظِ «الطَّبْرِيِّ») قَالَ: رَأَيْتُهُ جَالِسًا بَيْنَ رِجْلَيْ أَمْرَأَةٍ، فَرَأَيْتُ قَدَمَيْنِ مَخْضُوبَتَيْنِ مُتَخَفِّقَتَيْنِ، وَإِسْتَيْنِ مَكْشُوفَتَيْنِ، وَسَمِعْتُ خَفْرَانًا شَدِيدًا وَلَمْ يَقُلْ إِنَّهُ رَأَى كَامِلًا فِي الْمَكْحَلَةِ، فَجَلَّدَ «عُمَرَ» الشُّهُودَ حَذَّ الْقَذْفِ وَخَلَّ «الْمَغِيرَةَ»! انْظُرْ: «السَّنَنُ الْكُبْرَى» لِ«الْبَيْهَقِيِّ» (ج ٨ ص ٢٣٥)، وَ«تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ» (ج ٣ ص ١٦٨) ضَمِنَ أَحْدَاثَ سَنَةِ ١٧هـ، وَ«الْكَامِلُ» لِ«أَبْنِ الْأَثِيرِ» (ج ٢ ص ٣٧٨)، وَ«شَرْحُ النُّهْجِ» لِ«أَبْنِ أَبِي الْخَلْدِيدِ الْمُعْتَزَلِيِّ» (ج ٣ ص ١٦١).

(٣٠) زَوَّاهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَعْلَامِ الْقَوْمِ، مِنْهُمْ: «أَبْنُ عَبْدِ الْبَرِّ» فِي «الْأَسْتِيعَابِ» (ج ٢ ص ٧٥١ ط حيدرآباد)، وَ«الْحَاكِمُ» فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (ج ٣ ص ١٦٠ ط حيدرآباد) وَوَأَفَقَهُ «الذَّهَبِيُّ» فِي «تَصْحِيحِهِ»، وَ«أَبُو نَعِيمٍ» فِي «حَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ» (ج ٢ ص ٤١ ط مصر)، وَ«الْهَيْثَمِيُّ» فِي «الْمَجْمَعِ الزَّوَالِدِ» (ج ٩ ص ٢٠١)، وَغَيْرُهُمْ...

فقد ذَكَرَ كِبَارُ مُقَرَّرِي وَمُحَدِّثِي الْعَامَّةِ، أَنَّهُ عِنْدَمَا نَزَلَتْ: ﴿وَوَاتِذَا الْقُرْبَيْنِ حَقُّهُ﴾ (الإسراء)، دَعَا «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» «فَاطِمَةَ» وَأَنَحَلَهَا «فَذَكَاءً»، فَأَتَتْكَ مَلِكِيَّةٌ «فَذَلِكَ» - بِهَذِهِ الصُّورَةِ - إِلَى «فَاطِمَةَ» ﷺ. (٣١)

(وَبَعْدَ وَفَاةِ «النَّبِيِّ» صَادَرَ الْخَلِيفَةُ «فَذَكَاءً» فَجَاءَتْ «فَاطِمَةَ» تَطَالِبَ بِهَا (بِنَحْلَتِهَا)، وَهِيَ الَّتِي قَضَتْ حَيَاتَهَا عَلَى ذَلِكَ النَحْوِ (مِنَ الزُّهْدِ وَالتَّقَشُّفِ)، وَهِيَ - مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى - مَنْ عَلِمَتْ أَنَّهَا أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِ «رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» لُحُوقًا بِهِ (٣٢) ... إِنَّ مَنْ مَثَلُهَا لَا يَحْمِلُ هَمَّ بَطْنِهِ، وَلَا تَقْوَمُ فَتَتَحَمَّلُ تِلْكَ الصِّعَابَ فِي سَبِيلِ إِشْبَاعِ أَطْفَالِهَا!

إِنَّ مَنْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهَا قُرْآنًا يَتْلَى فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا تُطْعِمُونَ لِيُوجِبَ إِلَهُهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ (الإنسان)، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ قَضَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ (بِلَيَالِيهَا) تَتَخَوَّرُ جُوعاً، وَحَرَمَتْ نَفْسَهَا وَأَطْفَالَهَا قُوَّتَهُمْ، وَوَهَبَتْ لِيَتِيمٍ وَمُسْكِينٍ وَأَسِيرٍ... هَلْ يُمْكِنُ أَنْ تَسْعَى لِلْكَسْبِ الْمَادِيِّ، وَتَتَحَرَّكَ (وَتَنَافِسَ الْقَوْمَ عَلَى) حُطَامِ الدُّنْيَا؟

أَسْتَيْقِظُوا أَيُّهَا الْعَفَاةُ، وَأَنْتَهُوا أَيُّهَا الْغَافِلُونَ!

هَلَّا فَكَّرْتُمْ فِي مَا حَدَّثَ؟

وَأَيُّ عَارٍ الْحَقِّ هَذَا الْخَلْدُ بِالْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ؟

وَكَيْفَ هَتَكُهُمْ هَذَا التَّارِيخُ وَأَوْرَثَهُمُ الْقَضِيحَةَ وَالشَّنَارَ؟

وَالْيَ أَيْنَ أَنْتَهُنَّ بِهِمْ؟

(٣١) أوردته «السيوطي» في «الدر المنثور» (ج ٤ ص ١٧٧)، و«الهيثمي» في «مجمع الزوائد» (ج ٧ ص ٩٠) نقلاً عن «الطبراني».

(٣٢) روت «عائشة» أن «الرسول ﷺ»، دعا «فاطمة» أبنته في وَجَعِهِ الَّذِي تُؤْفِي فِيهِ فَأَسْرَهَا بِشَيْءٍ فَبَكَّتْ، ثُمَّ دَعَاها فَأَسْرَهَا فَضَحَكَتْ، قَالَتْ: فَسَأَلْتُهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ: «أَخْبَرَنِي «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» أَنَّهُ يُقْبَضُ فِي وَجَعِهِ هَذَا فَبَكَيْتِ، ثُمَّ أَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ أَغْلِيهِ لِحَاقًا بِهِ فَضَحَكَتُ». انظر «صحيح البخاري» (ج ٤ ص ٢٤٨)، و«صحيح مسلم» (ج ٤ ص ١٩٠)، و«مسند أحمد» (ج ٦ ص ٧٧ و ٢٤٠ و ٢٨٢)، و«سنن الدارمي» (ج ١ ص ٣٧)، و«مجمع الزوائد لـ «الهيثمي» (ج ٩ ص ٢٣)، و«الجامع الصحيح» لـ «الترمذي» (ج ٥ ص ٧٠٠)... وغيرها من المصادر.

لم تكن «فَذَكُّ» هدفها، بل كانت ﷺ تَحَسَّبُ (يبصيرها الثاقبة ورؤيتها النافذة) - وقد رأت أَنَّ ضياعَ حَقِّ «بنت النبي» في هذا اليوم (وهم قريبو عهدٍ بـ «رَسُولِ الله») - لِمَا سَيَفْعَلُ بِحُقُوقِ الْأُمَّةِ فِي عَدِّهَا؟!!

إِنَّ مَا كَانَ يَبْعَثُ فِيهَا اللَّوْعَةُ وَالْأَسَى هو ما كانت تنظره من رُجُوعٍ مَنْ لَا يَعْرِفُ حَكْمَ إِرثِ الْجَلْدَةِ مِنْبَرِ (أبيها) «رَسُولِ الله ﷺ»، وَأَسْتَحْوَاذِهِ عَلَى مَوْقِعِهِ، ثُمَّ يَأْتِي فِي الْعَدِّ (من بعده) الذي يشهد (صحيح البخاري) و(صحيح مسلم) عَلَى جَهْلِهِ بِحُكْمِ (مسألة) التَّيْمُمِ (٣٣)، فَيَحْتَلِّ مَكَانَ خَاتَمِ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ!

(وهكذا) إِذَا حَصَلَ ذَلِكَ وَكَانَ، فَإِنَّ الْأَمْرَ سَيُؤَوَّلُ إِلَى أَضْرَابِ «الوليد بن عبد الملك»، ومن بعده «هارون» و«المأمون»... فتذهب (بذلك) جُهوْدُ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَهْدَافُ جَمِيعِ النُّبُوَاتِ أَدْرَاجَ الرِّيحِ!

هذه هي آلامُ «الزَّهْرَاءِ»، هذه هي بَوَاعِثُ شَجْوِهَا وَمَحَنَتِهَا، هذا هو مَا فَتَّ عَصَبَهَا وَأَوْرَثَهَا الْحَمْمَ وَالْكَمَدَ... (٣٤)

(٣٣) نقل «العلامة الأميني» لَقَدْ فِي «الغدير» (ج ٦ ص ٨٣) مصادر كثيرة تتحدث عن خطأ الخليفة «عمر» بحكم التَّيْمُمِ، منها: (صحيح البخاري) (ج ١ ص ٤٥)، و(صحيح مسلم) (في باب التيمم بأربعة طرق)، و(مسند أحمد) (ج ٤ ص ٢٦٥)، و(مسند النسائي) (ج ١ ص ١٦٦)، و(سنن أبن ماجه) (ج ١ ص ١٨٨ ح ٥٦٩)، و(سنن البيهقي) (ج ١ ص ٢٠٩)... (مع ملاحظة أنني قابلت أرقام الصفحات والأجزاء على الطباعات المتداولة، وأثبت التغيير هنا).

(٣٤) أي أَلَمًا - ﷺ - قَصَّتْ شَهِيدَةً، فَقَدْ رَوَى «الكليني» لَقَدْ فِي «الكافي الشريف» (ج ١ ص ٤٥٨) بِإِسْنَادٍ يُعْبَرُ عَنْهُ أَهْلُ الْفَنِّ بِأَنَّهُ «عَالِي جَدًّا» (عن «محمد بن يحيى العمركي بن علي»، عن «علي بن جعفر»، عن أخيه «أبي الحسن موسى بن جعفر» ﷺ)، وهو إسنادٌ صحيح بالإجماع، أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ «فاطمة» عليها السلام صَدِيقَةُ شَهِيدَةٍ»، وقد ورد تعبير «الشهيدة» هذا في عدَّةِ نصوص وزيارات لـ «الزَّهْرَاءِ» ﷺ منها:

١- زيارة «الشيخ الصدوق» لَقَدْ فِي التي وَرَدَتْ فِي كِتَابِهِ أَمِنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيهَ، (ج ٢ ص ٣٤٢)، وفيها: «السلام عليك أَيُّهَا الصَّدِيقَةُ الشَّهِيدَةُ... السلام عليك أَيُّهَا الْمُضْطَهْدَةُ الْمُقْهَوْرَةُ، السلام عليك يا «فاطمة بنت رسول الله» ورحمة الله وبركاته».

حتى أودى بها وماتت، وما وسعها أن تُبرِّد المصيبة وتُشهرها!
ولكن كل ما فعلته هو أن قالت لـ «أبي بكر» و«عمر»: "نشدتكم الله ألستم تسمعون
«رسول الله» يقول: رَضَا «فاطمة» من رَضَاي، وسَخَطُ «فاطمة» من سَخَطِي، فمن أحب
«فاطمة» أبنتي فقد أحبني، ومن أَرْضَى «فاطمة» فقد أَرْضَانِي، ومن أَسَخَطَ «فاطمة» فقد
أَسَخَطَنِي؟

قالا: نعم سمعناه من «رسول الله» صلى الله عليه وآله وسلم.

٢. وأورد شيخ الطائفة «الطوسي» رحمه الله في كتابه «تهذيب الأحكام» (ج ٦ ص ١٠٩ ح ١٩)، زيارة جاء
فيها: "السلام عليك يا بنت «رسول الله»... يا بنت خير البرية... يا سيِّدة نساء العالمين من الأولين
والآخرين... يا زوجة ولي الله، وخير الخلق بعد «رسول الله»... يا أم «الحسن» و«الحسين»... أيُّها
الصِّدِّيقَةُ الشَّهِيدَةُ... أيُّها الرُّضِيَّةُ المَرْضِيَّةُ..."

٣. ذكر «السيد ابن طاووس» رحمه الله في كتابه «إقبال الأعمال» (ومصباح الزائر) في عدَّة
مواضع منها: زيارتها في بيتها، وزيارتها في البقيع، ووَزَرَ في نصِّ الزيارة: "السلام على البتولة
الشَّهِيدَةِ". انظر «البحار» (ج ١٠ ص ١٩٨).

٤. نقل الشيخ «الكفعمي» رحمه الله في كتابه «البلد الأمين» (ص ٢٧٨)، زيارتين لها - رحمه الله - جاء في
الأول: "السلام عليك أيُّها الصِّدِّيقَةُ الشَّهِيدَةُ"، وفي الثانية: "أيُّها البتولُ الشَّهِيدَةُ".

٥. نقل «المجلسي» رحمه الله في «البحار» (ج ١٠٢ ص ٢٢٠) تسلياً فيه: "السلام والصلاة على السيِّدة
المفقودة الكريمة المحمودة الشَّهِيدَةِ العالِيَةِ الرُّشِيدَةِ، أمِّ الأئمة...". وهذا وذكر «المجلسي الأول» رحمه الله
في «اروضة المتقين» في شرح (من لا يحضره الفقيه) (ج ٥ ص ٣٤٢) ما نصَّه: "وشهادتها صلوات الله عليها
كانت من ضربة «عمر»".

كما ذكر «العلامة المجلسي» رحمه الله في «مرآة العقول» وهو شرح لـ «الكافي الشريف» (ج ٥ ص ٣١٨) ما
نصَّه: "... ثم إنَّ هذا الخبر يدلُّ على أنَّ «فاطمة» صلوات الله عليها كانت شهيدة، وهو من
المشواترات. وكان سبب ذلك أنَّهم لَمَّا قَصَبُوا الخلافة وبيَّعَهم أكثر الناس، بعثوا إلى
«أمير المؤمنين» عليه السلام ليحضر البيعة فأبى. فَبَعَثَ «عمر» يَتَارٍ ليحرق على أهل البيت بيتهم. وأرادوا
الدخول عليه قهراً، فمَنَعَتْهم «فاطمة» عند الباب، فضرب «قنفذ» - غلام «عمر» - الباب على بطن
«فاطمة» فَكَسَّرَ جنبها، وأسقطت لذلك جنيهاً كان سَمَاءُ «رسول الله» عليه السلام «مُحَسَّنًا»، فَمَرِحَتْ
لذلك، وتَوَقَّعت صلوات الله عليها في ذلك المرض".

قالت: فإني أشهدُ اللهَ وملائكتهُ أنَّكما أسخطاني وما أرضيتاني، ولئن لقيتُ «النبي» لأشكوَنَّكما إليه.

فقال «أبو بكر»: أنا عائد بالله تعالى من سخطه وسخطكِ يا «فاطمة».

ثُمَّ انْتَحَبَ «أبو بكر» يبكي حتى كادت نفسه أن تزهق!

وهي تقول: والله لأدعُونَ اللهَ عليك في كُلِّ صلاةٍ أصليها * . (٣٥)

لستُ أنا مَنْ يقولُ (ينقل ويحدث ب) ذلك، بل إنَّه «أَبْنُ قَتِيبة»!

وما كلَّمْتُ بَعْدَهَا «أبا بكر» أبداً، حتى قَضَتْ.

وقد قال (البخاري)؛ إنَّها ما عاشت بعدَ أبيها أكثرَ من سِتَّةِ أَشْهُرٍ ... (٣٦)

وكانت قد أَوْصَتْ «عَلِيّاً» ﷺ: «إذا أنا مِتُّ فَعَسَلَنِي بِبِدِكَ وَحَنَطَنِي وَكَفَّنِي، وَأَدْفَنِي

ليلاً، ولا تشهَدُنِي فلان وفلان» * . (٣٧)

دُفِنَتْ ليلاً... ألا أيُّها التعيُّسُ المسكين! أجبنِي:

لِمَ دُفِنَتْ ليلاً؟!

(٣٥) انظر الإمامة والسياسة لـ «أبن قتيبة الدينوري» المتوفى سنة ٢٧٦هـ (ج ١ ص ١٣ ط مصطفى الحلبي بمصر، وص ٢٠ تحقيق طه الزيني). وذكره من المتأخرين «عمر رضا كحالة» في «أعلام النساء» (ج ٤ ص ١١٥ ط بيروت).

(٣٦) ذكر «البخاري» في صحيحه (ج ٥ ص ٧٧) عن «عائشة»: «... فأبى «أبو بكر» أن يدفع إلى «فاطمة» ميراثها، فَوَجَدَتْ «فاطمة» على «أبي بكر» في ذلك، فهِجَرَتْهُ فَلَمْ تَكَلِّمْهُ حَتَّى تُوَفِّيَتْ، فَلَمَّا تُوَفِّيَتْ دَفَنَهَا زَوْجُهَا «عَلِيٌّ» لَيْلاً وَلَمْ يُوْذَنْ بِهَا «أَبَا بَكْرٍ» * . وذكره أيضاً في (ج ٤ ص ٩٦)، وَزَوَّى «الهيثم» في «مجمع الزوائد» (ج ٩ ص ٢١١) قريباً من معناه، ثُمَّ قال: وَزَوَّاهُ «الطبراني» بأسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح... وللحديث مصادر أخرى منها: «السنن الكبرى» لـ «البيهقي» (ج ٤ ص ٢٩ وج ٦ ص ٣٠٠)، وحلية الأولياء، لـ «أبي نعيم» (ج ٢ ص ٤٢)...

(٣٧) ذكره «العلامة المجلسي» في «بحار الأنوار» (ج ٨١ ص ٣٩٠) نقلاً عن (مصباح الأنوار)، وَدَوِّي - باختلاف يسير - في «المناقب» لـ «أبن شهر آشوب» (ج ٣ ص ١٣٧)، وفي «أسماء الصدوق» (ص ٥٢٣ ح ٩)، وذكره أيضاً في (الخصال) (ص ٣٦٠ ح ٥٠).

إذا ماتت جارية (ملوكة)، فإنَّ الإسلامَ يندُبُ إلى اجتِماع المسلمين لحضور دفنها (والصلاة عليها) وتشيع جنازتها...

وقد ماتت «أبنة النبي»، فَمَنْ حَضَرَ جنازتها؟ وَمَنْ شَيَّعَهَا؟! (٣٨)

وصلَّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



(٣٨) ما زال هذا السؤال يقرع مسامع الرجدان الإنساني ويؤثِّب الضمير البشري، ويتناهب النفوس الواعية والقلوب النابضة منذ ذلك اليوم حتى يومنا هذا!...

ففي الحديث الشريف أنَّ «أمير المؤمنين» عليه السلام تَوَلَّى غَسْلَهَا وتكفينا: «وأخبرَ بها معه «الحسن» و«الحسين» في الليل، وصلَّوا عليها، ولم يُعْلَم بها أحد، ودفنها في البقيع وجدَّدَ أربعين قبراً فأستشكَّل على الناس قبرُها، فأصبح الناس ولاَمَ بعضُهم بعضاً، وقالوا: إنَّ نبيَّنا عليه السلام خَلَّفَ لنا بنتاً، ولم نحضر وفاتها والصلاة عليها ودفنها، ولا نعرف قبرها فنزورها.

فقال مَنْ تَوَلَّى الأمر: هاتوا من نساء المسلمين مَنْ ينش هذه القبور، حتى نجد «فاطمة» عليها السلام فنُصِّلَ عليها ونزور قبرها، فَبَلَغَ ذلك «أمير المؤمنين» عليه السلام فخرَّجَ مُغْضِباً، قد أحمرَّت عيناه، وقد تقلَّدَ سِيفَهُ «ذا الفقار»، حتى بلغ البقيع، وقد أجمعوا فيه فقال عليه السلام: لو نبشتم قبراً من هذه القبور لَوَضَعْتُ السيفَ فيكم، فتولَّى القوم عن البقيع'. انظر (عوالم العلوم: «فاطمة الزهراء» لـ «المحدث البحراني» (ص ٢٩٢ عن «عيون المعجزات»)، وذكره صاحب «البحار» في (ج ٤٣ ص ٢١٢ ح ٤٦)...

وما زال الأحرار من ذوي الضمائر الحية يحومون حول ذلك السؤال ويستجلون النظر عسى أن يحظوا بجواب، فيلوذوا بذلك القبر، ويتعاهدوه بالزيارة والصلة، وينهلوا منه ما شاءوا من البركة، ويُسَكِّنُوا شيئاً من ذلك الغليل الذي يعتلج في صدورهم، والغصص التي أستحالت حِمياً في أحشائهم، ولكن هيهات... فقد أنعقد جواب هذا السؤال على كُشْفِ سِرِّ أعظم وأقَرَّنَ بِحَدِيثِ أجَلِّ، ألا وهو الظهور الميمون، والفرج الموعود...

جعلنا الله وإياكم من الأخذين بثاراتهم مع إمام حقٍّ ظاهر متصور.

المحاضرة الحادية عشرة

التاريخ: ١٠/ جمادى الأولى/ ١٤١١هـ

الموافق ٢٧/ ١١/ ١٩٩٠م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: غضب فاطمة (عليها السلام)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

... وبما أَنَّ الذُّرُوسَ (في الحوزة العلمية) سُعْطَلُ في الأسبوع القادم، بمناسبة وفاة «الصدِّيقِ الكُبرى» (عليه السلام)، فَسَرُجُ التحقيق في هذه المسألة إلى الأسبوع التالي، إذ سَرُدُّ بعد الفراغ منها في مَبِّحَثٍ «المعنى الحرفي»^(١).
إنَّ تعريفَ الفقه، الذي جاء في «المعالم»^(٢)، بأنَّه: «العِلْمُ بالأحكام الشرعيَّة الفرعيَّة عن أدلَّتِها التفصيليَّة»، ليس بالتعريف التام. وليس هذا هو حَدُّ الفِقْهِ في القرآن والسُنَّة القطعيَّة. ويُعَدُّ هذا من البحوث الهامَّة التي سَتَرُكُّ - إذا ما حُصِّعَتْ لتحقيقي جَيِّدٍ - آثاراً واسعة على مواضيع الولاية، وهكذا على مباحث الاجتهاد والتقليد.

(١) من تَبَعَة درس أصول الفقه الذي كان يلقيه سباحة «الشيخ المحاضر» (عليه السلام).

(٢) كتاب «معالم الأصول»: مُقَدِّمة أُصُولِيَّة لكتاب «معالم الدين»، لـ «الشيخ حسن بن زين الدين» المشتهر بـ «الشهيد الثاني» (عليه السلام)، ولما أَنحازت عنه وأستقلت، سُمِّيَتْ بـ «معالم الأصول»، عليه حواشٍ كثيرة. وهو من المتون الدراسية في الحوزات العلميَّة. انظر «الذريعة» (ج ٢١ ص ١٩٨).

إِنَّهُمْ يَسْتَدِلُّونَ بِآيَةِ النَّفْرِ ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (التوبة)، على حُجِّيَّةِ الخبر في مَبَحِثِ حُجِّيَّةِ الخبر، وعلى حُجِّيَّةِ الفتوى في مَبَحِثِ حُجِّيَّةِ الفتوى، وعلى وُجُوبِ تعليم الجاهلي في باب وُجُوبِ إرشاد الجاهل، وهكذا في مَبَاحِثِ النهي عن المنكر، ويتَّخِذونها دليلاً في أربعة أو خمسة أبواب، على مسائل مُتَعَدِّدة. ولكن ما هي (بَقِيَّةُ) أبعادِ هذه الآية؟

وماذا ينطوي تحت "لولا" التحضيضية^(٣) التي جاءت فيها؟
 إِنَّهُ التَّفَقُّهُ فِي الدِّينِ، وَلَيْسَ (مُجَرَّدُ) التَّفَقُّهِ فِي الطَّهَارَةِ حَتَّى الدِّيَاتِ! فهَذَا جُزْءٌ مِنَ الدِّينِ لَا تَمَامُهُ، وَيَعْبُضُ الشَّيْءُ لَيْسَ بِالشَّيْءِ كُلِّهِ! إِنَّ فِقْهَ الصَّلَاةِ لَيْسَ هُوَ (ذَاتُهُ) فِقْهُ الرُّكُوعِ، إِنَّ شُعَبَ الْفَقْهِ (الرَّائِسَةَ) الْأَرْبَعَةَ: فِقْهُ الْإِقَاعَاتِ، وَالْعُقُودِ، وَالْأَحْكَامِ، وَالْعِبَادَاتِ، لَيْسَتْ إِلَّا جُزْءاً صَغِيراً مِنَ الْفَقْهِ، فَالْفِقْهُ أَوْسَعُ دَائِرَةً مِنْ هَذِهِ بِكَثِيرٍ. وَالْفَقِيهَ - حَسَبَ مَا وَرَدَ عَنْ «الْصَادِقِ» ع - لَيْسَ مَنْ أَحَاطَ بِ (عِلْمِ) الْأَصُولِ مِنْ أَوَّلِ بَحْثِ «الْوَضْعِ»، حَتَّى آخِرِ «التَّعَادُلِ وَالتَّرَاجِيحِ»^(٤) مَعَ جَمِيعِ الْمَبَازِيِ! وَ(هَكَذَا مِنْ) أَلَمٍ مِنْ أَوَّلِ بَحْثِ طَهَارَةِ الْمَاءِ الْمَطْلُوقِ، حَتَّى أَحْكَامِ الْعَاقِلَةِ^(٥)... فَلَيْسَ (الْفَقْهُ) هَذَا فَحَسْبُ.

(٣) التحضيض: الحثُّ على أمرٍ بِشِدْقٍ، وَمِنْ أَدَوَاتِهِ «أَلَا، وَهَلَا، وَالْأَ، وَلَوْلَا»، وَإِنَّمَا يُعَدُّ «لَوْلَا» تَحْضِيضِيَّةً إِذَا دَخَلَتْ عَلَى الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ، كَمَا فِي آيَةِ النَّفْرِ، وَإِنْ دَخَلَتْ عَلَى الْأَسْمِيَّةِ فَتَدُلُّ عَلَى أَمْتِنَاجِ الْجَوَابِ لَوُجُودِ الثَّلَاثِي، كَمَا فِي الْآيَةِ «لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ» (سبا)، وَقَدْ تَكُونُ لِلتَّحْضِيضِ مَعَ دُخُولِهَا عَلَى الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ، فَيُقَدَّرُ الْمَضْمَرُ «كَانَ» الشَّائِئَةِ. وَقَدْ تَسْتَعْمَلُ لِلتَّوْبِيخِ وَالتَّنْذِيمِ فَتَحْتَضُّ بِالْمَاضِي أَوْ مَا فِي تَأْوِيلِهِ ظَاهِراً أَوْ مُضْمَراً نَحْوَ «لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْنِي بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ» (النور).
 (٤) يُعَدُّ «عِلْمُ الْفَقْهِ» وَ«عِلْمُ أَصُولِ الْفَقْهِ» مِنْ أَلَمٍ وَعَمَلَةٍ الْعُلُومِ الَّتِي تُدْرَسُ فِي الْحُوزَةِ الْعِلْمِيَّةِ، وَيَبْدَأُ الْأَوَّلُ: مِنْ كِتَابِ الطَّهَارَةِ وَيَنْتَهِي بِكِتَابِ الدِّيَاتِ، أَمَّا الثَّانِي (عِلْمُ الْأَصُولِ): فَيَبْدَأُ بِمَبْحَثِ الْوَضْعِ وَيَنْتَهِي بِمَبْحَثِ التَّعَادُلِ وَالتَّرَاجِيحِ.

(٥) أَحْكَامُ الْعَاقِلَةِ: مِنْ أَوَاخِرِ مَا يُبْحَثُ فِي بَابِ «الدِّيَاتِ»، وَهِيَ مَنْ يَتَحَمَّلُ دِيَّةَ الْقَتْلِ الْخَطَأِ مِنْ أَقَارِبِ الْأَبِ.

﴿لَيَنْتَفِعُنَّهَا فِي الدِّينِ وَلْيُنِذَرُوا قَوْمَهُمْ﴾، يجب أن يكون الإنذار بنهاى الدين، والتنفقه بالدين كله، وهذا مما ينبغي لكم - كسائر في طريق الفقهه - أن تعرفوه وتتضح صورته لديكم. فإذا عسى الفقيه الناقص - وأي ناقص - أن يُخسِن؟ وكيف سيكون أداءه! (٦)

لا يمكن (لهذا الفقيه، وهذا الأداء) أن يُدَاوِيَ جرحاً (ويرتق فتقاً) في الدين. إنَّ الفقيه حقاً هو مَنْ يَكُونُ مصداقاً للآية الشريفة ﴿قُلُوا لَا نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾، هؤلاء هم الذين يَلِيقُونَ وَيَسْتَحِقُّونَ (لَقَبَ الفقيه)، وهم - وفقاً لمؤدَّى الآية - قِلَّةٌ و "طائفة"، إنَّهم باقَّةٌ مُنْتَجَبَةٌ...

ما هو الدين (الذي دَعَتِ الآيةُ للتفقه فيه)؟

إنَّه ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ﴾ (البقرة)، إنه الإسلام ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران)، إذا أجازَ (المرَّة) وأحسَنَ التفقه في الإسلام، فقد صارَ من النوع الذي طَلَبَتْهُ الآيةُ ودَعَتْ إليه، وهذا الفقيه هو الإكسِرُ الأعظم!

إنَّ غَالِبِيَّتَكُمْ يقف الآن على مشارف النُّضج والبلوغ (العلمي، أي بلوغ الاجتهاد)، وأنتم تلحظون أننا في استنباط ما لدينا من الأحكام الفقهية ننظرُ في الروايات، (وعلى سبيل المثال) مثل رواية:

"ملعونٌ مَنْ أَخَّرَ العشاءَ إلى أن تشتبك النجوم". (٧)

(وهناك رواية أخرى) قارنوا بينها وبين هذه الرواية:

"ملعونٌ مَنْ تَرَأَسَ، مَلْعُونٌ مَنْ هَمَّ بها، مَلْعُونٌ مَنْ حَدَّثَ بها نَفْسَهُ". (٨)

ما الفرق بين هذه وتلك؟

(٦) في الأصل الفارسي: "فقيه نيمه كاره چه ميمكاره...؟".

(٧) انظر وسائل الشيعة، لـ «الحر العاملي» (ج ٣ ص ١٤٧ ح ٧).

(٨) «الكافي الشريف» (ج ٢ ص ٢٩٨ ح ٤).

كَيْفَ كَانَتْ تِلْكَ (الأولَى) حُكْمًا فِقْهِيًّا، وَلَمْ تَكُنْ الْآخِرَى (الثَّانِيَةَ) كَذَلِكَ؟!
إِذْ كَمَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَبْحَثَ فِي "مَلْعُونٌ مِّنْ أَحْزَرِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ تَشْتِكَ النُّجُومُ": هَلْ
هِيَ الْحَرَمَةُ؟ أَمْ هِيَ الْكَرَاهَةُ؟ وَمَا هُوَ الْمَوْضُوعُ فِيهَا وَمَا هُوَ الْمَحْمُولُ؟ فَإِنَّهُ يَجِبُ أَنْ
يُبْحَثَ كَذَلِكَ فِي: مَا هُوَ حُبُّ الرِّئَاسَةِ؟ وَمَا هُوَ اللَّغْنُ هُنَا؟ هَلْ هِيَ لَعْنَةٌ تَنْزِيهِيَّةٌ أَمْ
تَحْرِيمِيَّةٌ، وَمَا إِلَى ذَلِكَ...

إِذْنِ هَذَا الْمَوْضُوعِ مِنَ الْفَقْهِ أَيْضًا.
إِنَّ الْوِلَايَةَ وَالْبَرَاءَةَ هِيَ مِنَ الْوَاجِبَاتِ الَّتِي عَلَيْنَا (أَنْ نَعْمَلَ، أَوْ نَتَحَلَّى بِهَا)، وَيَجِبُ
أَنْ نَتَبَرَّأَ مِنْ أَغْضَبَ وَتَى اللَّهِ... هَلْ هَذَا مِنَ الْفَقْهِ أَمْ لَا؟

هَلْ "التَّوَلَّى" وَ"التَّبَرَّى" مِنَ الْوَاجِبَاتِ أَمْ مِنَ الْمُسْتَحَبَّاتِ؟
إِنْ كَانَتَا مِنَ الْوَاجِبَاتِ، فَفِي أَيِّ دَرَجَاتِ الْوُجُوبِ هُمَا؟ ثُمَّ مَا هُوَ مَوْضُوعُهُمَا؟
مَا هُوَ التَّوَلَّى؟ وَمَا هُوَ التَّبَرَّى؟ مَا هِيَ الْعِلَاقَةُ وَالنَّسَبَةُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ؟
هَلْ يُمَكِّنُ (يَبْصِحُ) أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا أَقْلٌ (أَوْ أَشَدُّ) مِنَ الْآخَرِ، أَمْ لَا يُمَكِّنُ ذَلِكَ؟
يَجِبُ، وَهَذَا وَجُوبٌ مُّبْرَهَنٌ - عَقْلًا، وَنَقْلًا، وَكِتَابًا، وَسُنَّةً - أَنْ يَكُونَ مُقَابِلَ كُلِّ مَوْقِعٍ
لِلتَّوَلَّى مَوْقِعٌ لِلتَّبَرَّى!

يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا فَقَهَاءَ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ (أَيْضًا)، أَمْ تُرَاهَا لَيْسَتْ مِنَ الدِّينِ؟! إِذَا كَانَتْ
مِنَ الدِّينِ (إِذْنِ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ مَشْمُولَةً بِالْآيَةِ: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾)، وَبَعْدَ ذَلِكَ (يَنْشَأُ
وَيَتَرْتَّبُ) تَكْلِيفٌ بِإِنْذَارِهِمْ فَرْدًا فَرْدًا.

وَالْخَوْفُ كُلُّ الْخَوْفِ فِي الْمَقَامِ، مِنْ أَنْتَا سُعْرَضُ فِي عَيْنِنَا إِلَى الْحَاسِبَةِ (الْمَسْأَلَةِ)
وَالْحَاكِمَةِ، وَلَا يَجْلُو الْأَمْرَ إِذَا أَنْ تَكُونَ مُحَاكَمَتُنَا (مَحَاسِبَتُنَا) - أَنَا وَأَنْتُمْ - فِي هَذِهِ الدُّنْيَا أَوْ
سَتَكُونُ فِي الْآخِرَةِ! وَسَيَكُونُ مَوْلَانَا «الْحُجَّةُ بْنُ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيُّ» ﷺ هُوَ «الْقَاضِي»
فِي حَكْمَةِ الدُّنْيَا، وَسَتَقُومُ هَذِهِ الْمَحْكَمَةُ بِأَسْتَجْوَابِنَا (وَالْتَحْقِيقِ مَعْنَا)، هَذَا إِنْ بَقِيَْنَا
وَأَدْرَكْنَا أَيَّامَهُ (فِي عَهْدِ الظُّهُورِ الشَّرِيفِ)، وَإِلَّا فَسَنَحَاكُمُ فِي الْمَحْكَمَةِ الثَّانِيَةِ، وَهِيَ حَكْمَةُ
الْآخِرَةِ، وَ(سَيَكُونُ) «الْقَاضِي» هُوَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ.

وخوفي أَنَّهُمْ إِنْ حَاسَبُونَا فِي تِلْكَ الْمَحَاكِمَةِ، وَلَوْ عَلَى مَسْتَوَى (مَحَاسِبَةِ) فقيه من السُّنَّيْنِ (المُخَالَفَيْنِ، لَا الشَّيْعَةِ)، وَفِي حَدُودِ فِقْهِ (صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) - لَا أَكْثَرَ - فَيَسْأَلُونَا: هَلْ أَوْفَيْنَا «فَاطِمَةَ الزُّهْرَاءَ» ﷺ - بِهَذَا الْحَدِّ فَقَطْ - حَقَّهَا أَمْ لَا؟ ... لَعَنَرِي، فَأَنَا - شَخْصِيًّا - لَا أَحِزُّ جَوَابًا عَنْ هَذَا السُّؤَالِ كُلِّهَا فَكَّرْتُ فِيهِ!

إِنَّمَا مُعْضِلَةُ كُتُبِي، أَكْبَرُ مَا يَخْطُرُ فِي أَذْهَانِنَا، وَأَعْظَمُ مَنْ أَنْ يَسْتَوْعِبَهَا تَفْكِيرُنَا، فَمَنْ الْقَطْعِيُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ، بَلْ نَجْزِمُ جِزْمًا، أَنَّنَا لَمْ نَتَخَلَّفْ عَنْ نُصْرَةِ حَقِّ «فَاطِمَةَ الزُّهْرَاءَ» ﷺ كَعُلَمَاءِ شَيْعَةٍ، وَمَا يَقْتَضِيهِ التَّشْيِيعُ وَيَتَطَلَّبُهُ فِي عَالَمِ (الدِّينِ)، مِنْ إِحْقَاقِ حَقِّ «الصِّدِّيقِ الْكَبِيرِ» ﷺ، فَحَسْبُ ... بَلْ نَحْنُ مُتَخَلِّفُونَ عَنْ إِحْقَاقِ حَقِّ «فَاطِمَةَ» حَتَّى عَلَى قَدَرِ فقيه من السُّنَّيْنِ! وَأَقُولُ: "فقيه" وليس "سفيه" من السُّنَّيْنِ، لَمْ نُوَفِّ «الزُّهْرَاءَ» ﷺ حَقَّهَا حَتَّى عَلَى الْمَسْتَوَى الْمَفْرُوضِ فِي فقيه من السُّنَّيْنِ!

وَمَعَ ضَيْقِ الْوَقْتِ، إِلَّا أَنِّي سَأَتَعَرَّضُ لِلْمَوْضُوعِ بِقَدَرِ الْضَّرُورَةِ، وَلَنْ أَسْتَدِلَّ إِلَّا مِنْ السُّنَّةِ الْقَطْعِيَّةِ (الْمَقْبُولَةِ) لِدُنَى السُّنَّيْنِ (أَنْفُسِهِمْ، لَا الشَّيْعَةِ)، بَلْ (مَنْ) السُّنَّةِ الَّتِي يَقْبَلُ بِهَا أَكْثَرُهُمْ نَقْدًا، وَأَشَدُّهُمْ تَعْصِبًا، غَايَةَ الْأَمْرِ أَنَّنِي سَأَضْمُّ الْفَقَاهَةَ إِلَى تَسْنُنِهِمْ، لَا السَّفَاهَةَ (الَّتِي مَا زَالُوا يَنْتَلِقُونَ مِنْهَا!).

نَقَلَ «الْبُخَارِيُّ» قَالَ: حَدَّثَنَا «أَبُو الْوَلِيدِ أَبْنُ عُيَيْنَةَ»، عَنْ «عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ»، عَنْ «أَبْنِ أَبِي سُلَيْكَةَ»، عَنْ «الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ»، أَنَّ «رَسُولَ اللَّهِ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (وَأَلَّهُ) وَسَلَّم قَالَ: "«فَاطِمَةُ» بِضْعَةٌ مِنِّي، فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي". (٩)

(٩) (صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ) (ج ٥ ص ٢١ و ٢٩ ط المطبعة بمصر). قَالَ الشَّهِيد «السَّيِّدُ نَوْرُ اللَّهِ التَّسْتَرِيُّ» تَقَرَّرَ فِي (إِحْقَاقِ الْحَقِّ) (ج ١٠ ص ٢٠٦): رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَعْلَامِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ: «الْقَاضِي الْمَغْرِبِيُّ» فِي كِتَابِ الشِّفَاءِ (ج ٢ ص ٢٢)، وَ«النَّسَائِيُّ» فِي الْإِحْصَانِ (ص ٣٥)، وَ«الْبَيْهَقِيُّ» فِي امْتَصِيحِ السُّنَّةِ (ص ٢٠٥ ط مصر)، وَ«أَبْنُ الْجَوْزِيِّ» فِي أَصْفَةِ الصَّفْوَةِ (ج ٢ ص ٥)، وَ«الْمُتَّقِيُّ الْهِنْدِيُّ» فِي كَنْزِ الْعِمَالِ (ج ١٣ ص ٩٣)، وَ«الْمَنَاوِيُّ» فِي الْفَيْضِ الْقَدِيرِ لِتَرْتِيبِ شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (ص ٦٢)، وَ«الْعَيْنِيُّ» فِي أَعْمَدَةِ الْقَارِي (ج ١٦ ص ٢٢٣)، وَ«الرَّاغِبُ الْأَصْفَهَانِيُّ» فِي مَحَاضِرَاتِ الْأَدْبَاءِ (ج ٤ ص ١٧٩)، وَ«الْخَضْرَمِيُّ» فِي أَوْسِيَةِ الْمَالِ (ص ٨٧ نسخة مكتبة الظاهرية بدمشق)، وَ«الزَّيْدِيُّ» فِي الْإِرْغَافِ (ج ٦ ص ٤٤٢).

وستنظرُ في الحديث وتُخصِّصُهُ للبحث على مرحلتين، إذ عزمنا على مخاطبة فقهاء المستنئين، لا سفهائهم! فستنظرُ - إذاً - بما تقتضيه فقهائهُ التسنن.

إنَّ لهذا الحديث جانبيين، أحدهما الجانب الدليلي، الآخر الجانب المدلولي...

أما في ما يخصُّ الجانبَ الدليلي: فالحديث - بلحاظ السند وصحِّته - في القمَّة التي لا ينالها نقاش، ولا يعترها شك. فقد صحَّحَهُ كبارُهم، ومنهم «الذهبي»، وهو من لا ثاني له في ميدانه، والأكثر (من بين علماء الرجال) جرحاً ونقداً (وإسقاطاً)!

إنَّ «الذهبي» يَرى هذا الحديث صحيحاً، ويُقرُّ أنَّ «الله يغضبُ لغضب فاطمة» ويَرْضى لِرِضاها»^(١٠) حديثٌ صدَّرَ عن «رسول الله» ﷺ.

(١٠) نلاحظ اضطراباً في خصوص موقف «الذهبي» هذا، فبينما نجده لا يُصحِّح الحديث وينكره في تلخيص مستدرک الحاكم، نراه يعترف في «ميزان الاعتدال»: أنَّ الحديثَ مَرْوِيٌّ عن طريق «أبي عبدالله بن محمد» وأنه لا بأس به، وقد رَوَى عنه «أبوداود» و«الحافظ»... وهذا إقرار من «الذهبي» بأنه لا غبار على سند الحديث. انظر: «مستدرک الحاكم» (ج ٣ ص ١٥٤)، حيث أضاف: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يُخرِجَاهُ»، و«مجمع الزوائد له» «الهيتمي» (ج ٩ ص ٢٠٣)، وأسد الغابة: له «أبن الأثير» (ج ٥ ص ٥٢٢)، و«ميزان الاعتدال» «الذهبي» (ج ٢ ص ٤٩٢)، في ترجمة «عبدالله بن محمد القزاز»، ثم أضاف بعد نقل الحديث: رَوَاهُ «أبو صالح المؤدب» في «مناقب فاطمة»، و«الطبراني» في «المعجم الكبير» (ج ٢٢ ص ٤٠١)، و«كنز العمال» (ج ١٣ ص ٦٧٤)، نقلاً عن «الحاكم» و«أبن نجار»...

وقد ذكر «الهيتمي» في «مجمع الزوائد» (ج ٩ ص ٢٠٣): «وعن «علي» قال: قال «رسول الله» (ص) إنَّ الله يغضب لِغَضَبِك ويرضى لِرِضاكِ، رواه «الطبراني» وإسناده حسن».

وروى «أبن الصَّبَّاح المالكي» في «الفصول المهمة» (ص ١٢٨)، و«الصفوري الشافعي» في «نزهة المجالس» (ج ٢ ص ٢٢٨)، و«الشبلنجي» في «نور الأبصار» (ص ٤١)، و«الخفجي الأمرتري» (من المتأخريين) في «أرجح المطالب» (ص ٢٤٥)، و«القسطلاني» في «إرشاد الساري» (ج ٦ ص ١٤٤)، و«السيوطي» في «الجامع الكبير» (ص ٢٦٩)، و«الخطيب التبريزي» في «مشكاة المصابيح» (ج ٣ ص ٢٥٥)، و«المناري» في «كنوز الحقائق» (ص ١٠٣)، وغيرهم... عن مجاهد قال: «خرج «النبي» ﷺ، وهو آخِذٌ بِيَدِ فاطمة، فقال: من عزَّتْ هذه فقد عَزَّتْها، ومن لم يعرفها فهي «فاطمة بنت محمد»، وهي بَضْعَةٌ مِنِّي، وهي قلبي وروحي التي بين جنبي، فمن آذاها فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذنى الله».

إذا صحَّح «الذهبي» حديثاً، وقد أذعن قبله «البخاري» بصحَّته، وهو من يحتاج في النقل عن «الإمام جعفر الصادق» عليه السلام! (فلم ينقل عنه في صحيحه حديثاً واحداً)، ففي أيِّ مُستَوًى من الحجِّية يكون (الحديث)؟! فإن فرغنا عن السند وصحَّته، (إذ إن الرواية من جهة أخرى) على حدِّ التواتر الإجمالي، الذي يجعلُ صُدُورها عن «رَسُولِ الله» أمراً مُسلماً، لا شكَّ فيه ولا شبهة... هذا عن الدليل وقدرته.

(فلنتظر في المدلول) أمَّا المدلول: ماذا يعني مدلول هذه الرواية؟

إنَّ الرواية الأولى: «فاطمة» بضعة مِنِّي، فَمَنْ أَغَضَبَهَا أَغَضَبَنِي، كانت مُقدِّمة للرواية الثانية: «الله يغضبُ لغضب «فاطمة» ويَرْضَى لِرِضاها»، فماذا يعني الرضا والغضبُ هنا (في هذا الحديث)؟

من أين يبدأ؟ وإلى أين ينتهي؟

هناك قُوتان (عاملان) في حياة النبات (الحياة النباتية)، واحدة هي قُوَّة جَذِبِ الملائات، والأخرى هي قُوَّة دَفْعِ المنافرات، وهما تُشكِّلان قِوَامَ حياة هذا الكائن الحي (النبات)... وفي الحياة الحيوانية، تتقلَّبُ صُورُهُ هاتين القوتين، من صورة (شكل) الجذب والدفع، إلى الرضا والغضب، ولا منشأ لهاتين القوتين في الحياة الحيوانية إلَّا الطبع، بل ما كان حيواناً إلَّا لَكُونِ الرضا والغضب فيه ذوا منشأ طبعي.

أمَّا في الحياة الإنسانية، ولا تُريدُ بها حياتنا نحنُ! ولا أجامِلُ أحداً هنا، فلنُشعر في هذا المحفل - في مقام المجاملة، إنَّ الحياة الإنسانية هي حيث يبلغُ البَشَرُ مُستَوًى يُصِبحُ فيه إنساناً، ومتى يكونُ إنساناً؟

عندما يُصِبحُ العقلُ مبدأ الرضا والغضب (فيه)، فـ «دَعَامَةُ الإنسان العقل»^(١١)، (بمعنى) أن يكونَ العقلُ منشأً ومبدأً كُلِّ غَضَبٍ وكُلِّ رِضا.

(١١) عن «أبي عبد الله الصادق» عليه السلام: «دَعَامَةُ الإنسان العقل، ومن العقل الفِطْنة والفهم والحفظ والعلم، فإذا كان تأييد عقله من النور، كان عالماً حافظاً رَكيّاً فِطْناً قَهاً، وبالعقل يكْمُل، وهو دليله ومبصره ومفتاح أمره». انظر: (البحار) (ج ١ ص ٩٠، نقلاً عن (علل الشرايع)).

فهل بلغتُ أنا هذا المقام؟ كلا، أبداً!
وكلُّ عاقلٍ حَظِيَّ بأوَّلِ درجاتِ العقل، يدركُ أنَّه لم يصبح "إنساناً" بعدُ، وهذا بخدِّ
ذاته أمرٌ في غاية الخطورة.

لَعَمْرِي، فَتَحْنُ ما عرفنا مَحَكَّ (معاييرَ ومُميَّزاتِ) الإنسانية بعد! إنَّ تأمِينَ رِضانا وإشباعِهِ كان (يَتَحَقَّقُ) - طِبْلَةُ حياتنا - بِلُوغِ المقام وتَبِيلِ الجاه! فقد تجاوزنا^(١٢) (نَحْنُ مرحلة) الشهوة البِطْنِيَّة (لذائذِ الطعام)، وهكذا تَحَطَّيْنَا اللذائذَ الجَنَسِيَّة، ولكن المِهْمُ (في حالاتنا) هو إذا ما رأينا أنَّ مُريداً (شخصاً) مُتعلِّقاً (مُغجَباً) بنا قد أنصرفَ عَنَّا، فهل سَتَأْسَى ونَتَقَبَّضُ (نَحْزَنُ على فوته)؟! إذن فَتَحْنُ (ما زِلْنَا) من السِّبَاعِ! ولم نصل إلى مستوى الإنسان بعد.

كم نَتَأَدَّى ونَنزَعُجُ إذا ما رأينا حيواناً آخر مثلاً، سَبُعاً مثلاً نَحْنُ سِبَاع، تَقَدَّم وتَفَوَّقَ علينا بِمَرَبَّةٍ (بِمِرْقَاةٍ) في هذا السَّلْمِ، فَتَحْمَرُّ الوُجُوهُ وتَقْبِضُ (من الغيظ والحقق)... ما نَحْنُ إِلَّا سِبَاعٌ نَحْتُ هذه العائِمِ! (١٣)

(١٢) يتحدث «ساحته» ﷺ عَمَّنْ في مقامه وسِنِّه على نحو النوع، ويشير إلى داء هذه الطبقة وطبيعة الآفات الأخلاقية التي تبتلى بها.

(١٣) إنَّ إطلاقَ سِباحة «الشيخ» ﷺ عباراتِ التقرُّع والتوبيخِ هذه، وإنزالِ النفس منزلة التهمة، وجلبِها بسيطا الأعراف بالأهواء الخَفِيَّة، والركونِ إلى المطامع العَصِيَّة، والخضوعِ والأنقيادِ للشهوات... هو سيرة في علياننا الرِّئاسِيِّين، ودأب في السالكيين العارفين، كما في النَصِّ عن «أمير المؤمنين» (ع): "لا يَزُيْضُونَ من أَعْمَالِهِم القليل، ولا يَسْتَكْثِرُونَ الكثير، فهم لأنفسهم مَتَّهِمُونَ ومن أَعْمَالِهِم مُشْفِقُونَ". وألفت إخواني المؤمنين الملتزمين، والمتقنين منهم خاصَّة، إلى ما يقوله سِباحة «الشيخ الأستاذ» ﷺ، ويقعله هنا، لعلنا نستقي الدرس والعبرة، وننهل من أخلاقه كما نستفيد من علمه... فَتَحَلَّ عن أوهامنا التي تَمَلُّ لَنَا بـ "الشائنة" والمنزلة المتفوقَة على "العوام"، ولا نَغْتَرَّ بِخَطِّواتِنا نحسب أننا قطعناها من طريق الكمال وطوبىناها من درب المعرفة، ونحن ما نزال نتعثر في أولاهها، ولم نبلغ أدناها، فإذا قَابَلْنَا أحد بصدود وإعراض، أو سَبَّنا برفض واعتراض، أُنْتَفَضْنَا مِن كِبَر، وكان الإسلام أصيب بمقتل، فإن سقطتِ الهمة في بعضنا عن المواجهات والنزاعات، شَمَخَ بأنفه وترَفَّعَ من تعالٍ وغرور، من حيث أنَّ المعارِضَ عليه أقلُّ شأنًا من أن يعبره التفافاً ويوليه جواباً!

إِنَّ بُلُوعَ (رُتَبَةِ) الْإِنْسَانِيَّةِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَحْكِيمِ الْعَقْلِ فِي الرِّضَا وَالْعُضْبِ، وَأَنْبِعَائِهَا مِنْهُ... إِذَا نَشَأَ رِضَاكَ مِنَ الْعَقْلِ، فَكَانَ مَبْدُؤُهُ وَمُنْطَلَقُهُ، لِمَرَّةٍ (وَاحِدَةٍ) فِي حَيَاتِكَ، فَقَدْ صِرْتَ إِنْسَانًا لِمَرَّةٍ فِي حَيَاتِكَ! وَإِذَا نَشَأَ الرِّضَا وَأَتْبَعْتَ (فِينَا) فِي الْمَرَّةِ التَّالِيَةِ مِنْ (شَهْوَةِ) الْبَطْنِ أَوِ الْمَلِيسِ أَوِ الْحِجَاءِ، فَلَسْنَا إِلَّا إِحْدَى تِلْكَ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي تَمَيِّزُ بِوَاحِدَةٍ (تَطْغِي فِيهَا وَاحِدَةً) مِنْ تِلْكَ الصِّفَاتِ.

إِذْنِ هَذَا هُوَ التَّعَقُّلُ، فَإِذَا بَلَغَ (الْمَرَّةَ) هَذَا الْحَدَّ بِصُورَةٍ مُطْلَقَةٍ، لَا لِمَرَّةٍ فِي حَيَاتِهِ أَوْ لِمَرَّتَيْنِ، بَلْ كَانَ الْعُضْبُ وَالرِّضَا يَنْبَعَثَانِ فِيهِ مِنَ الْعَقْلِ عَلَى الدَّوَامِ، فَإِنَّهُ يُصْبِحُ إِنْسَانًا عَقْلَانِيًّا، يَرْضِي لِرِضَا الْعَقْلِ، وَيَغْضِبُ لِعُضْبِ الْعَقْلِ.

وَهُنَاكَ مَقَامٌ يَأْتِي بَعْدَ (وَرَاءَ) ذَلِكَ، وَهُوَ حَيْثُ تَغْنِي الْإِرَادَةُ (الْبَشَرِيَّةُ) فِي إِرَادَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَعِنْدَمَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ، يَكُونُ عَنِ "يَغْضِبُ لِعُضْبِ اللَّهِ، وَيَرْضِي لِرِضَا اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى".

أَمَّا بِخُصُوصِ الْمَرْتَبَةِ السَّابِقَةِ، فَإِنْ كُنْتُ تَعْرِفُ شَخْصًا يَتَحَلَّى (يَتَمَتَّعُ) بِهَا عَلَى وَجْهِ هَذِهِ الْبَسِيطَةِ، بِحَيْثُ بَلَغَ مَقَامَ "يَرْضِي لِلْعَقْلِ وَيَغْضِبُ لِلْعَقْلِ"، فَتَرْجُوكَ أَنْ تَذُلَّنَا عَلَيْهِ لِنَذْهَبَ وَنُقَبِّلَ يَدَيْهِ، بَلْ لِنُقَبِّلَ ثَرَابَ قَدَمَيْهِ!

إِنَّ "مَنْ يَرْضِي لِلرَّبِّ وَيَغْضِبُ لِلرَّبِّ" تَرَاهُ (خَاضِعًا) مُسْلِمًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي جَمِيعِ شُؤْنِ حَيَاتِهِ (وَحَالَاتِهِ)، فَسِوَا قَتْلُوا أَبْنَاهُ، أَوْ أَخِيَّوَهُ، فَهُوَ يَرْضِي لِلرَّبِّ، وَيَغْضِبُ لِلرَّبِّ... إِنَّ الْفِكْرَ (الذَّهْنَ) لَيَضِيقُ وَيَعْجُزُ عَنِ (مُجَرَّدِ) تَصَوُّرِ الْأَمْرِ، فَكَيْفَ يَتَحَقَّقُهُ (وَوُقُوعُهُ)؟!

وَحِينَ يَبْلُغَ هَذَا الْمَقَامَ... تَكُونُ "الْعِصْمَةُ الْخَاتِمَةُ".

وَهِيَ عِصْمَةُ ذَلِكَ الْمَوْجُودِ الْأَكْمَلِ الَّذِي لَا نَظِيرَ لَهُ فِي عَالَمِ الْوُجُودِ، أَيِ مَنْ قَبْلِي وَأَنْدَكَ حُبِّي فِي حُبِّ اللَّهِ، وَ(أَنْصَبْتُ) بُغْضَهُ فِي الْبُغْضِ الْإِلَهِيِّ! فَلَا يُحِبُّ إِلَّا مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ، وَلَا يُبْغِضُ إِلَّا مَا يُبْغِضُهُ اللَّهُ، فَإِذَا صَارَ الْإِنْسَانُ كَذَلِكَ، يُصْبِحُ (مُضَافًا لـ) ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيَ يُوحَىٰ ﴿﴾ (النجم).

وهذه المرحلة هي التي يُطْلَقُ عليها "العِصْمَةُ الحاتمة"، وهي شيء آخر (يختلف) عن العِصْمَةِ الإبراهيمية، وعن العِصْمَةِ اليوسيفية، فتلك عِصْمَةٌ، ولكنها (من النوع أو المستوى الذي) لم يمنع (وقوعَ وتحققِ) ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغْضِبًا ۝﴾ (الأنبياء) ومع كونها عِصْمَةً، إلا أنها سَجَلَتْ في حياته تلك النقطة التي أنتهت به إلى أن نادى في الظلمات: ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

وهكذا «يوسف» ﷺ كَانَ مُتَحَلِّيًا بالعِصْمَةِ، ولكن ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ۝﴾ (يوسف)، إِنَّ "برهانَ الربِّ" (الذي رآه «يوسف») هو نوعٌ من عِصْمَةٍ، ولكنها عِصْمَةٌ ما مَنَعَتْهُ أَنْ يَقُولَ: ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ ۝﴾ (يوسف)، لِتَكُونَ النتيجة: ﴿فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ مِائِينَ﴾!

إِنَّ التسليمَ لله سبحانه وتعالى - على نحو مُطْلَقٍ - في الحُبِّ والبُغْضِ، منحَصِرٌ في النبيِّ الحاتمِ ﷺ، عندها يمكننا أن نقول (عنه ﷺ) إنه:

"يَرْضَى لِرِضَا الرَّبِّ، وَيَغْضِبُ لِعُصْبِ الرَّبِّ" ...

كان هذا ما أردناه حتى هذا الموقع (الموضع من البحث).

إِنَّ (معرفة) «الرَّهَاء» ﷺ تَحْجُوبُهُ عَنَّا (ولذا جاء قولُ «النبي» ﷺ):

"إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى لِرِضَا «فَاطِمَةَ»، وَيَغْضِبُ لِعُصْبِ «فَاطِمَةَ»".

(وهنا نَحَارُ الأفهامَ والألبابَ) اللهم إِلَّا أَنْ تَمَكَّنْتُمْ أَنْتُمْ مِنْ أَسْتِعَابِ ذَلِكَ!

فَالأمرُ يَكُونُ تَارَةً عَلَى نَحْوِ "يَرْضَى لِرِضَا اللَّهِ، وَيَغْضِبُ لِعُصْبِ اللَّهِ"، إِذْ جَاءَتْ

"اللام" قبل لفظة «الله»، لِتُؤَوِّرَ فِي الرِّضَا والغَضَبِ، وهنا تكون العِصْمَةُ الكبرئ...!

ولكنها تأتي تَارَةً أُخْرَى (تأتي) مُتَحَلِّقَةً لِتَطَأَ مَرْقَى فِي الْأَقْفِ الْأَعْلَى، فتكون "اللام"

من الطرف الآخر! أي تكون قبل لفظة «فَاطِمَةَ»، وذلك في قوله ﷺ:

"إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى لِرِضَا «فَاطِمَةَ»، وَيَغْضِبُ لِعُصْبِ «فَاطِمَةَ»"!

وهنا يَتَفَضَّلُ المعنى المراد من تلك الكلمة التي قالها الخبير بـ «فَاطِمَةَ» (مَنْ يَعْرِفُ

«فَاطِمَةَ» حَقَّ مَعْرِفَتِهَا)، وَمَنْ هُوَ الْخَبِيرُ بـ «فَاطِمَةَ» ﷺ؟

إنه «الإمام جعفر بن محمد الصادق» عليه السلام، إذ قال:

"إِنَّمَا سُمِّيَتْ «فَاطِمَةُ» لِأَنَّ الْخَلْقَ قَطَمُوا عَنْ مَعْرِفَتِهَا". (١٤)

وهنا (هكذا) أَصْبَحَ الأمرُ أَسْتَدْلَالِيًّا وَبُرْهَانِيًّا، فَأَتَّصَحَّ (ويان) أَنَّنَا مَفْطُومُونَ عَنْ مَعْرِفَةِ «فَاطِمَةِ الزَّهراء» عليها السلام، عَاجِزُونَ عَنِ الْوُقُوفِ عَلَى كُنْهَيْهَا، وَإِدْرَاكِ حَقِيقَتِهَا، وَفِي أَيِّ أَقْيَحٍ تَحَلَّقَ (هذه «الصَّدِيقَةُ الطَّاهِرَةُ»؟

لقد أَنزَاخَ السَّيَّارُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ عَظَمَتِهَا وَمَقَامِهَا لَيْلَةً دَفَنَهَا، بَيَّا أَنَّ مَعْرِفَتَهَا لَمْ تَكُنْ شَأْنًا أَيَّ كَانَ، فَمَا عَرَفَهَا إِلَّا الَّذِي قَالَ: "أَمَّا حُزْنِي فَتَسْرَمَدٌ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسْهَدٌ". (١٥) (نعم) لَمْ يَعْرِفَهَا إِلَّا «علي» عليه السلام الذي أَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَعًا، وَلَمْ يَغْتَبِأْ بِهِنَّ، لِنَكْنِ لَوْعَةً فَفَدِ «فَاطِمَةُ» أَوْدَتْ بِهِ (وَقَضَّتْ عَلَيْهِ) لِأَنَّهُ كَانَ يَعْلَمُ مَنْ تَكُونُ «فَاطِمَةُ»... وَلَا حِظُّوا تَعْيِيرَاتِهِ (فِي الْمَقَامِ).

سَأَذْكُرُ قَضِيَّةً وَاحِدَةً، وَلَا يُمْكِنُنِي أَنْ أَذْكُرَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ:

عِنْدَمَا وَضَعَ جَنَازَتَهَا عليها السلام وَصَلَّ عَلَيْهَا، وَقَعَ مَا لَمْ يَقَعْ لَأَيَّةِ جَنَازَةٍ أُخْرَى!

وَالْمَهْمُ (وَأَرْجُوكم) (١٦) أَنْ تَلْتَفِتُوا - إِذْ إِنَّكُمْ أَهْلٌ لِنَظَرِكُمْ - إِلَى دِقَّةِ الْمَوْضُوعِ، لِمَا يَنْتَظِرُكُمْ

مِنْ مَسْئُولِيَّةٍ كَبِيرَةٍ وَرَعْبٍ ثَقِيلٍ (لِلدُّورِكم فِي تَبْلِيغِ الدِّينِ وَأَحْكَامِهِ)... (تَقُولُ الرَّوَايَةُ):

"فَلَمَّا جَنَّ اللَّيْلُ غَسَلَهَا «علي» وَوَضَعَهَا عَلَى السَّرِيرِ، وَقَالَ لـ «الْحَسَنِ» أَذْغِ لِي «أَبَا ذَرٍّ»، فَذَعَاهُ فَحَمَلَاهُ (السَّرِيرَ) إِلَى الْمُصَلِّيْنِ، فَصَلَّى عَلَيْهَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ (إِنَّهُ «أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ»، صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ عَلَى «الزَّهراء» عليها السلام)، وَرَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ فَنَادَى (لَا حِظُّوا أَنَّ الْعِبَارَةَ "نَادَى" وَليست "قَالَ"، أَيْ أَنَّهُ عليه السلام رَفَعَ صَوْتَهُ وَضَجَّ أَوْ يَأْيَ نِدَاءً ضَجَّ «علي» عليه السلام؟ قَالَ):

(١٤) رَوَاهُ «الْمَجْلِسِيُّ» فِي «الْبَحَارِ» (ج ٤٣) ص ٦٥ عَنْ «تَفْسِيرِ فَرَاتِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ».

(١٥) انْظُرِ «الْكَافِي الشَّرِيفَ» (ج ١ ص ٤٥٩ ح ٣).

(١٦) كَانَتْ مَوْجَاتُ الْبُكَاءِ وَالْعَوِيلِ الَّتِي تَنْتَابُ الْحَاضِرَ بِشَكْلِ جَمَاعِي تَقْطَعُ عَلَى «الشَّيْخِ» حَدِيثَهُ!

هذه بنت نبيك «فاطمة»، أخرجتها من الظلمات إلى النور"، [قال ذلك على نحو مَبْهُمٍ يُلْفَهُ الْعَمُوضُ، فإذا يعني بـ "أخرجتها من الظلمات إلى النور"؟ إنها جملة لا يمكن أن يُخاطَبَ وأن يُحدِّثَ بها إلا الله جلَّ وعلا، (تقولُ الرواية إنه) ما إن قال تلك العبارة حتى] "فأضاءت الأرض ميلاً في ميل" (١٧)

ماذا يعني هذا الحدِّثُ؟ هل فكَّرْتُم في ما تعنيه هذه الواقعة؟

وبعد أن خاطَبَ الإمام «عليه السلام» ربه بقوله: "أخرجتها من الظلمات إلى النور"، أرادَ الله سبحانه وتعالى أن يُشْهِدَ «عليها» ويُريَه أَنَّهُ أخرجَ (فعلاً) «فاطمة» من الظُّلُمَاتِ (ظلمات الحياة الدنيا) إلى ذلك "النور" الذي ذكره في القرآن الكريم في قوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور).

(١٧) رَوَاهُ «المجلسي» في «البحار» (ج ٤٣ ص ٢١٣). وتَمَّتْ الحديث: "فلما أرادوا أن يدفنها، ثوِّدوا من بقعة من البقيع: التي ليَّي، فقد رفع تربتها مني، فنظروا فإذا بقبر محفور، فحملوا السرير إليها، فدفنوها، فجلس «عليه السلام» على شفير القبر، فتودَّيَ منها، وأنشدَ القَبْرَ وأسْتَوَى بالأرض، فلم يعلم أين كان إلى يوم القيامة" ومن المصادر السُّنِّيَّة تجلده في امودة القريبى لـ «الهمداني» (ص ١٣١).

ومن المأسى والمصائب المتجددة على «أهل البيت» والنواب النازلة بشيعتهم الأبرار، ما جرَّئ في عصرنا الحاضر مما صار يُعرف بـ "فتنة فضل الله"، الذي أدَّعَى، وهو من المنتسبين للذهبنا، المستأكلين بزئ أهل العلم، بل المتحللين لمقام المرجعية، أدَّعَى وزعم أن «الزَّهراء» ختمت نزاعها وخصومتها مع القوم، وأنهت جفوتها لهم، وأنقض رجُلُها وغضبها عليهم...

فلَمَّا وُوجِهَ بِسَرٍّ تجهيزها - خفية ودفنها ليلاً، ووَصِيَّتُهَا بأن لا يحضر القوم جنازتها ولا يشهدوا تشييعها، ثم إعفاء قبرها (مع انتهاء الخصومة، المفترض في زعمه)؟ قال بأنكشاف مؤبِيع القبر، وأنَّ مكانه صار معلوماً وقد ألحق بزعمه هذا وأضاف جملة من المقولات الباطلة الأخرى التي تمحورت حول التشكيك في فضائل «أهل البيت» وبخسهم منازلهم ومقاماتهم، وصيَّت في إنكار مصائبهم والجنايات التي ارتكبتها أعداؤهم.

ولم نحمد «الفتنة» ولا سَكَنَ الشيعة، وفي مقدِّمتهم الحوزات العلميَّة في «قم المقدسة» و«النجف الأشرف» حتى أصدرت المرجعيَّة العليا للطائفة المحقِّقة حكمها في الرجل بأنه "ضالٌّ مُضِلٌّ"، وأخرجته من المذهب، بعد رفضه التوبة وإصراره على أباطيله.

إِنَّ آيَةَ ﴿إِنَّا بَلَّغْنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (البقرة)، تَحَقَّقُ وَتَنْطَبِقُ عَلَى الْجَمِيعِ، وَلَكِنْ أَنْطَبَقَهَا وَتَحَقَّقَهَا عَلَى «فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ» ﷺ بِكَوْنِ رُجُوعاً إِلَى "النور"، إِلَى نور السماوات والأرض!...

لقد أراد الله سبحانه وتعالى أَنْ يُجِيبَ «عَلَيَّاهُ» عَنْ كَلِمَتِهِ وَأَنْ يَقُولَ لَهُ: إِنَّهَا قَدْ وَصَلَتْ إِلَى النور الذي ذَكَرْتُمْ، وَإِنَّهَا خَرَجَتْ مِنْ هَذِهِ الظُّلُمَاتِ (ظلمات الدنيا) إِلَيْهِ (وَأَتَجَهَّثُ نَحْوَهُ)!

وقد فَعَلَتْ رُوحَهَا (التي رجعت وأتَصَلَّتْ بالنور) فِي الْبَقْعَةِ الَّتِي أَسْتَقَرَّ فِيهَا جُثَّتُهَا الطاهر، فِعْلاً سَرَّيْ بِسَخِيَّةِ تِلْكَ الرُّوحِ النُّورَانِيَّةِ إِلَى تِلْكَ الْبَقْعَةِ (الْأَرْضِيَّةِ) الظلمات، حَيْثُ رَقَدَ جِسْمُهَا الشَّريفُ، فَأَضَاءَهَا مِثْلًا فِي مِثْلِهَا (١٨) هَذِهِ هِيَ «فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءِ» ﷺ...

لقد صَعَدَتْ رُوحُهَا إِلَى ذَلِكَ النور، فَسَرَّيْ شُعَاعُهَا إِلَى بَدَنِهَا الْمَوْدَعِ فِي عَالَمِ الظُّلْمَةِ نَوْرًا. (١٩)

إِنَّهَا مَنْ بَلَّغَتْ مَقَامَ "يَغْضَبُ الرَّبُّ لِعَظَمِيَّاتِهَا، وَيَرْضَى لِرِضَاهَا"... وَكُلُّ مَا ذَكَرْنَاهُ كَانَ مُقَدِّمَةً لِهَذِهِ الْكَلِمَةِ، وَهِيَ:

لقد ذَكَرَ «البخاري» فِي صَحِيحِهِ، حَدِيثًا مُعْتَبَرًا مَرْوِيًّا عَنْ شَخْصٍ «عائشة» (أُمُ الْمُؤْمِنِينَ) إِذْ قَالَتْ:

(١٨) يحذر التنويه إِلَى أَنَّ الْمِثْلَ فِي اللُّغَةِ لَيْسَ هُوَ الْمَسَافَةُ الْمَعْرُوفَةُ الْيَوْمَ! بَلْ: "الْمِثْلُ مِنَ الْأَرْضِ: قَدَرٌ مِثْلُهُنَّ مَدَّ الْبَصَرِ، وَالْجَمْعُ أَمْيَالٌ وَمِثْلٌ... وَقِيلَ لِلْأَعْلَامِ الْمَبْنِيَّةِ فِي طَرِيقٍ «مَكَّةَ» أَمْيَالٌ، لِأَنَّهَا بُنِيَتْ عَلَى مَقَادِيرَ مَدَى الْبَصَرِ مِنَ الْمِثْلِ إِلَى الْمِثْلِ. وَقِيلَ: مَسَافَةُ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلُهَا لَيْسَ لَهَا حَدٌّ مَعْلُومٌ". انظر: السان العرب (ج ١١ ص ٦٣٩).

(١٩) وَلَعَلَّهُ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ (تَأْتِي بِدَنَ «الْمَعْصُوم» ﷺ فِي الْأَرْضِ الَّتِي يَدْفَنُ فِيهَا) مَا جَاءَ فِي بَعْضِ الزِّيَارَاتِ: "أَشْهَدُ لَقَدْ طَيَّبَ اللَّهُ بِكَ التُّرَابَ"، وَ"طَيَّبْتُ وَطَائِثَ الْأَرْضِ الَّتِي فِيهَا دَفَنْتُمْ"، وَ"طَهَّرْتُ أَرْضَ أَنْتَ فِيهَا"...

"... فَوَجَدْتُ عَلِيَّ «أبي بكر»". (٢٠)

وهو تصریح بأن «فاطمة الزهراء» ﷺ غضبت علي «أبي بكر».
وقد عاشت بعد أبيها سنة أشهر، قاطعت فيها «أبا بكر» وما كلمته مرة! وأوصت
«علياً» بأن يدفنها ليلاً وأن لا يحضر «أبو بكر» جنازتها. (٢١)
وهذا مما يذكره «البخاري» ويُقر به!
وَسُجِّلَ هنا قياساً مُكوّناً من: صغرى وكبرى ونتيجة...

فإذا كانت هذه هي السنة (والأحاديث الماثورة عن «رسول الله» ﷺ)، وكان
الكتاب العزيز يُصرّح «وَمَنْ يَخْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى» (طه)...
فهذه السنة تُقرّر أن غَضَبَ الله عز وجل قد حلّ علي «الأول».
والقرآن يقول إن مَنْ حلّ عليه غَضَبُ الله فقد هَوَى، وأنت تقرأ: «أَيُّهَا الْفَقِيهُ الْمُتَسَنِّئُ -
في يومك وليلتك فاتحة الكتاب خمس مرّات (في الأقل)، وتقول فيها: «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ»...»

فلا سبيل أمامك إلا أن تتنكّر لتلك «السنة» (والأحاديث الماثورة)، فإن فعلت
ذلك، فهذا يعني إلغاء «البخاري» و«مسلم» وجميع أضراب هذه الكتب، وطَيّ صفحتها،
وتخليك عنها! أو أن تتنكّر للقرآن الكريم، أو أن تحذف منه آية: «وَمَنْ يَخْلِلْ عَلَيْهِ
غَضَبِي فَقَدْ هَوَى»! أو أن تُبقي علي تمسّيك بالكتاب والسنة وتناسي ما عرضه
عليك من فقه (وأستدلال)!

(٢٠) انظر: «البخاري» (ج ٥ ص ٧٧ وج ٤ ص ٥٦)، والسنن الكبرى لـ «البيهقي» (ج ٦ ص ٣٠٠)،
وتاريخ الطبري، (ج ٢ ص ٤٤٨)، وذكر في مصادر أخرى أشرنا إليها في بعض مواضعنا، فراجع...
(٢١) رَوَى «الشيخاني» في تيسير الوصول إلى جامع الأصول (ج ١ ص ٢٠٩) عن «عائشة» أنها قالت:
«أنت «فاطمة» و«العبّاس» يلتصقان ميراثها... إلني أن قالت: فهجرته (أي «أبا بكر») «فاطمة» ولم
تُكلمه حتى ماتت بعد سنة أشهر». وروى بعينه في السنن الكبرى عن كلام لـ «مُعمر».

وهل كان حديثي وعرضي إلا الكتاب والسنة، وفقه الكتاب والسنة ١٩
 إن القضية المنفصلة^(٢٢) لها ثلاثة أقسام: فإما هذا، وإما ذاك، والشق الثالث
 للقضية هو: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ
 أَثْقَارًا﴾ (الجمعة)...

وصلّى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



(٢٢) القضية المنفصلة عند المناطقة: هي التي يُحكّم فيها بالمنافاة أو بعدم المنافاة بين قضيتين، وهي
 على ثلاثة أقسام:

١- المنفصلة الحقيقية: وهي التي يُحكّم فيها بالمنافاة بين القضيتين في الصدق (مطابقة الواقع)
 والكذب (عدم مطابقة الواقع) معاً، كقولنا: العدد إما أن يكون زوجاً أو فرداً، فإن الجزئين يستحيل
 اجتماعهما ويستحيل ارتفاعهما.

٢- مانعة الجمع: وهي التي يحكم فيها بالمنافاة بين القضيتين في الصدق فقط، كقولنا: هذا الشيء
 إما أن يكون حبيراً أو شجراً، فإنه يستحيل اجتماعهما على الصدق، ويمكن ارتفاعهما، وذلك في
 العضا مثلاً.

٣- مانعة الخلو: وهي التي يحكم فيها بالمنافاة بين القضيتين في الكذب فقط، كقولنا: هذا الجسم
 إما أن يكون غير أسود أو غير أبيض، فإنه يستحيل اجتماعهما على الكذب، ويمكن اجتماعهما على
 الصدق وذلك في الجسم الأحمر مثلاً.

المحاضرة الثانية عشرة

التاريخ: ١٣/ شعبان/ ١٤١٤ هـ

الموافق: ١/٣٦/ ١٩٩٤ م

المسجد الأعظم/ قم المقدسة

الموضوع: عظمة القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كُنْتُ قد ذكرتُ في الأسبوع المنصرم - بمناسبة ما تعرّضتُ له من (آية) ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ (الأعراف) - مطلباً (علمياً، أو موضوعاً)، أعترض عليه أحدُهم (أحدُ الطلبة)، ومع أنّ 'قلوبنا كالخجارة' إلا أنّه أفحمتني بأخني حاجته! وقد دفعني هذا الأمرُ إلى أن أتمم - في هذا الأسبوع - ذلك البحث حول القرآن الكريم، الذي نعرّفُ بأننا قد ظلمناه (ما أوفيناه حقّه)...

عسى أن يُعاملنا الله بِقُضيلِهِ!

ونحنُ على حذرٍ من دخول هذه الأبحاث وتناول هذه الموارد، ذلك لِقِلَّةِ الباع والأطْلَاع، وعدمِ توفّرِ الكفاية والاستعداد (الإمكانية والقُدرة)، وليست هذه (الأبحاث) فقهاً وأصولاً حتّى نكونُ نحنُ المسلّطينَ عليها، كلّاً، بل العكسُ هو الصحيح، فهذه المسائلُ هي المتسلّطةُ علينا. من هنا فنحنُ عاجزون، و(علينا أن) نلجِ الموضوعَ بتلكِ ورغبة، مقترنين بالإقرار بالعجز!

لـ «الإمام الصادق جعفر بن محمد ؑ». وما أدراك مَنْ هو «الإمام الصادق» (١٩). كلمة في تعريف القرآن، ويمكننا من هذه الكلمة أن نعرف القرآن، كما يمكننا أن نعرف قائلها «الإمام الصادق ؑ» أيضاً... ولتُصغي جميعاً بخشوع وأمثال إلى الروح المقدسة لذلك المولى، عسى أن يَمُنَّ علينا فتُدركَ بَعْضَ ما جاء في ذلك القول الذي تجلنى (تجلت ذاته وظهرت) فيه!

هذا هو نص حديث «الإمام الصادق ؑ»:

"لقد تجلنى الله لِخَلْقِهِ في كلامه ولكنهم لا يُبصرون". (١)

يا للعظمة والعجب!

إنَّ الإتيانَ بالمعجزة (نوع المعجزة) للخواص يختلفُ عنه للعوام، إنَّ هذه العبارة تُعَدُّ في دُنْيَا العِلْم (على الصعيد العِلْمِي)، معجزة تُضاهي "شَقَّ القمر"! بمعنى أنَّه إذا كَانَ هناك مَنْ يَتَخَلَّى بالبلوغ العقلي، فإنه سيَتَوَصَّلُ - من هذا الحديث - إلى أنَّ «الإمام جعفر بن محمد الصادق ؑ» قد اتَّخَذَ كُلَّ وُجُودِهِ مع القرآن، وأنه بهذا الاتحاد مع القرآن يكونُ مُتَّحِداً مع تَجَلَّى الله سبحانه وتعالى!

إنَّ (الحكيم) العالمَ القرآنيَّ، يُدركُ من هذه العبارة، أنَّ «الإمام جعفر بن محمد الصادق ؑ» يعني (يُمثِّلُ) تجلَّى الكلام التكويني للألوهية (بتمامها)، وليسَ (مُجَرَّدُ) الرحمانية، ولا الرحيمية، ولا العليمية، ولا السميعية... إنَّ هذا (هنا) لَيَبْخُرُ مُتَلَاظِمٌ (زأخر) من العلم والمعرفة!

لقد عَبَّرَ «الصادق ؑ» قائلًا: «تَجَلَّى الله»، ولم يقل "تَجَلَّى العليُّ العَظِيمُ"، إذ اُنْتَحَبَ من أسائه عَرَّ وَجَلَّ «الله»، فيُعرِّفنا (بذلك حقيقة) القرآن. وهذا ما لم نبلغه ونتوصَّلُ إليه أبداً... هذا من جهة. أمَّا من جهة أخرى: فإنَّ للأسم «الله» - من بين الأسماء التسعة والتسعين - خصوصيةً يَنفَرِدُ بها من حيث الأسم، ومن حيث المسمى.

(١) انظر (بحار الأنوار) (ج ٩٢ ص ١٠٧).

أَمَّا من حيثُ المسَمَّى، فالمسَمَّى بـ «الله» هو مقامُ جمعِ جميعِ الأسماءِ الحسنَى والصفاتِ العُلَيَّا من جَمالٍ وِكَمالٍ وِجَلالٍ...

هذه هي حقيقة المسَمَّى، أَمَّا من حيثُ الأسمِ فإنَّ ما يَتمَيِّزُ ويختصُّ به اسمُ «الله» من بين بَقِيَّةِ أَسْمائِهِ سُبْحانَهُ وتعالى، هو ما أُنْذِرُجُ في هذا الأسمِ من حَقِيقَةِ غَيْبِ الغُيُوبِ، وَأُنْذِرُجُتْ فيه حَقِيقَةُ المَالِكِيَةِ الرُّبُوبِيَّةِ، وهنْكَذا أَنْطَوِي هذا الأسمِ على حَقِيقَةِ البَسيطَةِ المحضَةِ، الحاكِيَةِ عن الوَحْدَةِ الحَقِيقِيَّةِ الحَقَّةِ...

هذا هو «الإمامُ الصادقُ» عليه السلام. ولكُوننا لا نُحْسِنُ الفَهمَ، ولا نُدْرِكُ (حَقِيقَةَ) المتكَلِّمِ، لَذا تَرانَا لا نُخْرِجُ بالحَصيلَةِ المَطْلُوبَةِ من حَدِيثِ «الإمامِ الصادقِ» عليه السلام!

وقد تُدْفَعُنَا أَجْوَازُ التَّدْبِيرِ وَالْقَدَاسَةِ (وَالْأَحْتِيَاظِ وَالْإِتْرَامِ، وَالتَّجَيُّدِ الْحَرَفِيِّ التَّعْبُدِيِّ بِالِدِينِ)، إلَى تَقْدِيسِ الحَدِيثِ^(٢)، (حَدِيثِ «الإمامِ الصادقِ» عليه السلام)، (وَتَرَدُّعُنَا عَنِ الأَسْتِهَانَةِ أَوْ الأَسْخَافِ بِهِ)...

ولنَكُنْنا (عَمَلِيًّا وَ) فِي سَلُوكُنَا وَفِي بَاطِنُنَا (تَرانَا) نُؤَلِّي نُقُوشَ (حُطُوطَ) «الشِّفاءِ»، وَكَلِمَاتِ «الْأَسْفَارِ»، وَمَوَاضِعَ «فَتَأْمُلُ» (التي جَاءَتْ) فِي انْهِايَةِ الدِّرَاسَةِ، وَمَوَاضِعَ «فَأَفْهَمُ»^(٣)، (التي جَاءَتْ) فِي «الكُفَايَةِ»... نُؤَلِّيها أَهمِيَّةً تُفَوِّقُ ما نُؤَلِّيهِ حَدِيثَ «الإمامِ» من العَناية والأَهْتمام!

ولنَكُنْ - سِوَاهُ شِئْنَا أَمْ أَبْيَنَّا - «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» ﴿١٠٠﴾ (إبراهيم).

(٢) في الأصل الفارسي: "شاید از راه مقدس مآبی تقدیس کنیم..."
(٣) المقصود من مواضع "فتأمل" و "فأفهم" التي تأتي في الكتب العلمية، ما يُملَفُ فيها النظر إلى الإبداعات والانتزاعات الفنية التي تنم عن دَقَّةِ المَطْلَبِ وعمقه والمقدرة الذهنية والمستوى العلمي للمؤلف، ويريد «سماحة الشيخ المحاضر» عليه السلام: «استكثراً» أننا نُوَخِّدُ بهذه النكات والإبداعات أكثر مما نفعل بنا أحاديث الأئمة عليه السلام!...

إِنَّ أَوَّلَ أَسْمٍ «الله»، هو الألف، وآخره الهاء، وحَرْفُ الألف هو الأوَّل وله الصدارة من بين جميع الحروف الهجائية، وَيَتَمَتَّعُ بمقام (رُثْبِيَّة، أو منزلة) الاستقامة^(٤)، ومقام البساطة (مقابل التركُّب)، لقد جاء حَرْفُ الألف الذي أَنْفَرَدَ بهذه الخُصوصِيَّات من بين الحروف الهجائية في أَوَّلِ أَسْمٍ «الله»، وهذا يحكي عن الوَحْدَةِ الحَقَّةِ الحَقِيقِيَّةِ...
ول «الإمام» (الصادق عليه السلام) - صاحب هذا الحديث - عبارة (أخرى) في شرح وبيان «الوَحْدَةِ الحَقَّةِ».

فَتَحَرَّ أَنْ نَزَعَنَا «الألف» من «الله» تُصْبِحُ: «له» ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.^(٥)

وإنْ أَشَقَطْنَا (أَتَبَعْنَاهَا، بعد ذلك بـ) «اللام» (أيضاً) تُصْبِحُ «له»: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٦) وعندما نُزِيلُ «اللام» الثانية تبقى الـ «هـ» و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (التوحيد)... هنـه هي خُصوصِيَّةُ الأسم، وكانت تلك خُصوصِيَّةُ المُسمَّى.

(٤) يُسَمَّى «الألف» هِيُولِي الحروف وقطبها، أمَّا تسميته باهْيُولِي فلأنَّ هِيُولِي الشيء مادته وما لا يمكن وجوده بدونها، بل يتوقف وجوده بكونه مُركَّباً منها ومن شيء آخر، و«الألف» كذلك بالنسبة إلى الحروف، فإنَّ كُلَّ واحد منها ومن غيرها لا يمكن وجوده بدونها، وذلك ظاهرٌ في مثل الباء والتاء والدال، وأما في الجيم والسين فلتتوقف وجوده على الباء، وتركبه منها ومن غيرها، ووجودها موقوفٌ به على «الألف».

وأما تسميتها بالقُطب، فلأنَّ قُطب الشيء وسطه، والألف وسط جميع الحروف، أمَّا بدون واسطة كالقاف والكاف وأمثالها، وأمَّا بواسطة غيرها كالجيم والعين، فإنَّ وسطيهما الباء، ووسط الباء الألف، فوسطها الألف. وقد يطلق القُطب على «الألف» لتساوي عدد حروفها فإنَّ عدد كُلِّ منها مئة وإحدى عشر. انظر: كتاب الخزان: لـ «الملا أحمد النراقي» لكثرة (من ٢٧).

(٥) جاءت في السور التالية من القرآن الكريم: البقرة: ٢٨٤، آل عمران: ١٠٩ و١٢٩، النساء: ١٢٦ و١٣١ و١٣٢، النجم: ٣١.

(٦) جاءت في السور التالية من القرآن الكريم: البقرة: ١٠٧، المائدة: ٤٠، الأعراف: ١٥٨، التوبة: ١١٦، الفرقان: ٢، الزمر: ٤٤، الزخرف: ٨٥، الحديد: ٢ و ٥، البروج: ٩.

هَذَا هُوَ الْقُرْآنُ، إِنَّهُ تَجَلَّى لِمِثْلِ هَذِهِ الذَّاتِ، بِجَمِيعِ أَسْمَاءِ جَمَالِهِ وَكِمَالِهِ، وَجَمِيعِ أَسْمَاءِ الْجَلَالِيَّةِ... (تَجَلَّى) لِحَلْقِهِ. فَهَلْ تَمَكَّنَّا مِنْ أَنْتِزَاعِ هَذَا الْوُجُودِ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ؟

هَلْ عَرَفْنَا هَذَا (الْكِتَابَ) الَّذِي بَيْنَ أَيْدِينَا؟

هَلْ عَرَفْنَا أَيَّ شَيْءٍ تَرَكْنَا لَنَا (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) حِينَ قَالَ:

"كَأَنِّي دُعِيتُ فَأَجَبْتُ، [لَقَدْ دَعَانِي اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِلرَّحِيلِ إِلَيْهِ، وَقَدْ قَبِلْتُ دَعْوَتَهُ، وَهِيَ هَذِهِ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) يُنَادُونَا عَصَاةَ وَجُودِهِ]، وَإِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَعْظَمُ مِنَ الْآخَرِ، كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَرِعْتَرِي أَهْلُ بَيْتِي، فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا". (٧)

هَذَا هُوَ الْحَبْلُ وَالطَّرْفُ الرَّابِطُ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ.

إِنَّ هَذَا الَّذِي بَيْنَ الدَّفْعَتَيْنِ وَالْجُلْدَيْنِ، يُشَكِّلُ التَّجَلِّيَ النَّامَ لِلْأَلُوْهِيَّةِ.

وَالْآنَ، (وَالسُّؤَالُ الَّذِي يَطْرُقُ نَفْسَهُ هُنَا، هُوَ) كَيْفَ لَنَا أَنْ نَسْتَفِيدَ (حَقَّ) الْفَائِدَةِ وَنَمَامُهَا) مِنْهُ؟ إِنَّ الْخُطُوَّةَ الْأُولَى (فِي هَذَا الطَّرِيقِ) هِيَ السَّعْيُ لِمَعْرِفَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ... إِنَّكُمْ تَسْتَمُّونَ مِنْ عَوَامِ النَّاسِ، فَالْعَوَامُ لَهُمْ "الْعِبَارَاتُ"، أَمَّا "الْإِشَارَاتُ" فَهِيَ لِلْخَوَاصِّ، عَلَيْكُمْ الْأَنْتِبَاهُ لِهَذِهِ الْأُمُورِ وَالتَّدْقِيقِ فِيهَا، وَهَذَا مِمَّا سَيَعُودُ عَلَيْكُمْ، وَعَلَى الْآخَرِينَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ فِي دَائِرَةِ مَسْئُولِيَّتِكُمْ - إِذْ كُلُّنَا مَسْئُولٌ - بِالنَّفْعِ وَالْفَائِدَةِ.

(نَلَاظُ) أَنَّ الْبَارِيَّ تَعَالَى أَسْتَعْمَلَ (وَجَاءَ بِ) "تَبَارَكَ" فِي مَوَاضِعٍ خَاصَّةٍ مِنَ الْقُرْآنِ، مِنْهَا: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (الْأَعْرَافُ)، هُنَاكَ حَيْثُ جَمَعَ الْخَلْقَ وَالْأَمْرَ، وَالْمَلِكَ وَالْمَلَكُوتَ، وَاللَّيْلَ وَالنَّهَارَ... يَقُولُ (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى) عِنْدَهَا: "تَبَارَكَ اللَّهُ"، وَكَذَلِكَ (بِاسْتِعْمَالِهَا) عِنْدَمَا يُنْهِي إِلَيْهِ مُلْكَ الْوُجُودِ (عَالَمَ الْمُلْكِ)، فَيَقُولُ: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ أَلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الْمُلْكُ).

عَلَيْكُمْ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَالتَّدَبُّرِ فِيهِ، وَفَهْمِهِ...

(٧) انظر (البحار) (ج ١٠ ص ٣٦٩).

وعندما ينضج العالم، ويحين وقت جنّيه وأوان حصاده، أي هناك حيث يتلخص العالم ويتمركز في آدم (الإنسان)، إذ تصبح النطفة علقّة، والعلقّة مضغّة، والمضغّة عظاماً، وتُكسى العظام لحاً... هناك، عندما يصل الأمر إلى نهايته وغايته، يقول عزّ وجلّ: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ (المؤمنون)، هل تدبّرتم جيداً ورأيتم متى وأين استعمل (جاء بـ) "تبارك"؟ إن ذلك الربّ هو الذي يقول: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (الفرقان)، لقد قال ذلك حتى تتعرّف على ما في هذا "الفرقان"، وما هو السبيل للوصول إليه ويلوغه؟

وعسى أن لا ينقضي العمر ولما نصِلَ بعداً! وبما حَسَرْتَاهُ على ما فرطنا! روعي وأرواح العالمين فداءً لأنفاس من قال: "لقد تجلّى الله"...
كلّما كرّر المرّة هذه العبارة (المقدّسة) ينزل عليه فيض جديد! "لقد تجلّى الله لخالقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون"، كانت تلك ("لقد تجلّى الله") الجملة الأولى. لننتقل الآن إلى الجملة الثانية: "ولكنهم لا يبصرون".

إنه (القرآن) تجلّى الله، ولكننا لا نبصّر ذلك! ولماذا لا نبصّره؟ لن نجد الجواب إلا بالرجوع إلى القرآن نفسه، فليس هذا من المواضيع التي يُمكن لـ «أبن سينا» أو غيره أن يُدلي فيها بدلوه! فعندما يتحدث «جعفر بن محمد» عليه السلام، أو (يتكلّم) الله عزّ وجلّ، فإنّ كلمات أولئك (الفلاسفة) تذهب هباءً منثوراً!

علينا أن نعود إلى القرآن الكريم لنبحث عن "البصر" الموجودة في "يبصرون"، التي جاءت في "ولكنهم لا يبصرون" فنجد أنّه قد ذكّر "البصر" في القرآن، ولكن المهم - وهنا الإعجاز - أن في القرآن "بصراً" و "بصيرة"، فتلك ﴿بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (الأنعام)... هنالك (في تلك الآية) بَصَرٌ (ينظر)، ولكنها بصيرته (التي ذكّرت) هنا (في هذه الآية الشريفة)!

أرجعوا إلى القرآن الكريم وأنظروا كم كَرَّرَ اللهُ ذِكْرَ "البصائر" فيه، (نراها خمس مرات)، إذن فَتَحْهُنَّ لَدَيْنَا الْبَصَرَ، ولكننا أَصَغْنَا البصيرة!

علينا أن نجد البصيرة ونعثر عليها... وكيف السبيل إلى ذلك؟

ونحن - هنا - سَنَخْتَصِرُ الكلامَ وَنُلَخِّصُ القولَ، لِتُنْهِيَ الموضوعَ، عسى أن نلتزم ونَتَّخِذَ - ابتداءً من اليوم، إن شاء الله - مما قُلْنَا السَّاعَةَ، منهجاً وَخِطَّةً عملٍ لي ولكم... فإذا عرفنا القيمة والمقام، علينا أن نبحث بعد ذلك عن الشرط ونَجِدْهُ...

يقول سبحانه وتعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (آل عمران)، ويقول في آية أخرى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (الجمعة)، وكذلك في دعاء «إبراهيم الخليل» عليه السلام: ﴿رَبَّنَا وَأَنْبِئْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (البقرة)، إِنَّ الْقُرْآنَ - من أوَّله إلى آخره - يَسْتَنِدُّ وَيَعْتَمِدُ على هذا الشرط، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ... (الثلاثة)...

إذن فالجملة الثانية: * ولكنهم لا يُبْصِرُونَ *، هي محلُّ الأزمة، وَمَكْمَنُ المعصية!

ماذا عَسَانَا أَنْ نَفْعَلَ؟ وما هو مفتاح حَلِّ هذه القضية؟

كلَّا، ليست القضية تعليليةً وَتَحْصِيلِيَّةً! ولا تُشْعِبُوا (تَوْخَرُوا) أَنْفُسَكُمْ هنا، فَلَيْسَ هو مما تَوَثَّرَ فيه دُرُوسِي، مهما التقيت عليكم منها هنا، فللأمر طريقٌ آخرى ليست من هذا القليل... (يا حشرة) لقد أَضْيَعَ الدَرْبُ!

إِنَّكَ مهما تتلو الدروسَ على "الزجاج" الذي يَكْمُنُ في باطن (جوف) الصخور، وتقرأ عليه (وتُعلِّمُهُ) كيف يمكنه أن يتحوَّلَ إلى مصباح، (وتُعلِّمُهُ) كيفية اتِّصاله بالكهرباء حتى يُضيء... فلن تَوَثَّرَ فيه شيئاً!

إِنَّ الْبَحْثَ لَيْسَ فِكْرِيًّا، وَلَيْسَ (من مَادَّة ومواضيع) الكفاية، ولا (نهاية الدراية)، ولا (الجواهر) ^(٨)، حتى تَتَلَقَّاهُ عَلَى يَدِ أَسْتَاذٍ كَلَّا، فَإِنَّ لَهُ طَرِيقًا أُخْرَى!

يَجِبُ أَنْ يُؤَخَّذَ ذَلِكَ الرَّجَاجُ الْكَامِنُ فِي قَلْبِ الصَّخْرِ إِلَى تَنُورٍ (بوقفة) حتى يَنْصَهَرَ، فإذا أَنْصَهَرَ (يُعَالِجُ حتى) يُفَرِّزَ وَيُسَخِّلَصَ (من الأحجار والأنثية)، ثم يُؤَخَّذُ فَيَنْفُخُ الصَّانِعُ فِيهِ، وَلَا بُدَّ أَنْ يُعَالِجَهُ الصَّانِعُ بِالنَّفْخِ... حتى يَكُونَ فِي الْمَحْصَلَةِ مِصْبَاحًا، ثم تَأْتِي يَدُ تَوَصُّلِهِ بِالْكَهْرِبَاءِ (بمصدر طاقة) لِيَتِمَّ الْعَمَلُ (وَيُضِيءَ المصباح)!

وهنا مَعْمَلُ الإِضَاءَةِ (المصباح) الإِلَهِيَّةُ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّي يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ (النور)، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ (المائدة)...

(نَحْنُ) أَنَا وَأَنْتَ زُجَاجٌ، وَهَذَا مَعْمَلُ الْمِصَابِيحِ، وَنَحْنُ مُوجِدُونَ (مُؤَدِّعُونَ) فِي جَوَافِ الصَّخْرِ، وَعَلَيْنَا أَنْ نَخْرُجَ (وَنَسْتَخْلِصَ أَنْفُسَنَا)... فِي الْبِدَايَةِ يَجِبُ أَنْ تُصَيِّبَنَا (تَلْفَحَنَا) الْحَرَارَةُ حَتَّى نَنْصَهَرَ، وَبَعْدَ ذَلِكَ يَجِبُ أَنْ نَنْفُصِلَ وَنُسَخِّلَصَ مِنَ الْحَجَرِ، ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَهَا نَفْخُ الصَّانِعِ.

(٨) كنت قد ذكرت شيئاً عن الكتب الخوزوية التي جاء «سباحة الشيخ» عليه السلام على ذكرها في محاضراته (في بعض هوامش هذا الكتاب)، حتى يحيط القارئ بها ولو على نحو الإمامة الموجزة، ولا يفوتني هنا ذكر شيء عن «الجواهر»، وقد أتى «سباحته» على اسمه لأول مرة...

جواهر الكلام: في شرح شرائع الإسلام، للفقهاء العلامة الشيخ محمد حسن النجفي قدس سره، أكبر دورة فقه أستاذ لآل الشيعة، تقع - طبعها الحديثة - في ثلاثة وأربعين مجلداً، قال «الأغا بزرك» في (الذريعة) (ج ٥ ص ٢٧٥): توفي (مؤلفها) سنة ١٢٦٦ هـ، وخلف كتابه «الجواهر» الذي لا يوجد في خزان الملك بعض جواهره، ولم يُعْهَدَ في ذخائر العلماء شيء من تبارزه وزواهره، لم يكتب مثله جامع في استنباط الحلال والحرام، ولم يُؤَفَّقَ لنظيره أحد من الأعلام... أثبت بِعَمَلِهِ الْقِيَمَ الْمُنَّةَ عَلَى كَافَّةِ الْمُتَأَخِّرِينَ، وَجَعَلَهُمْ عِيَالاً لَهُ فِي مَعْرِفَةِ اسْتِنْبَاطِ أَحْكَامِ الدِّينِ.

إنَّ «الحجَّةَ بن الحسن» عليه السلام هو صانعُ هذا المصباح، ولا يصحُّ إلا أن يكونَ هو النافِخُ لا غيره، (وإلا لفسد الأمر)، إن دَوَّرَهُ (النفخ) لا يحين إلا إذا طَوَّينا نحنُ (بأنفُسنا) تلك المراحل، فإذا فعلنا ذلك، فلن تكون لنا حاجة لأية خطوة أُخرى، لا إلى الشرق ولا إلى الغرب، إنَّه «المولن» عليه السلام في كُلِّ مكان، (وهو حيث تكون)، قُمْ أنت فقط بأنزع الرُّجاج من قلب الصخر (استخلاص نفسك)، فإذا حصل ذلك فسيأتيك النَّفْخُ، وستحصل بالطاقة، وستنجز العمل ويتم! هذا هو الطريق...

(ولكن) من أين نبدأ؟ من أين علينا أن نطلق؟

هذا هو طريق البدء، لِنُدَقِّقْ جَيِّدًا، (إذ سنأخذُ الإجابة) من القرآن نفسه، فقد سَبَقَ أن قلنا إنَّ البحثَ هذا لا يتناولُه (يحيط به) كلامُ (وفهم) البشر، فلنأخذُ جوابنا من القرآن، ففكروا وأنظروا (تدبروا) مَنْ هُوَ المتكلِّم، وَمَنْ هُوَ المخاطَب؟

أعوذُ بالله من الشيطان الرجيم ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَتَّيَّهَا الزَّمُرُ ۝ قُمْ الْبَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ يَضَعُ أَوْ أَنْفُسَ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَزَلَ الْفَرَّانَ تَرْتِيلًا ۝ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝﴾ (الزَّمَل)، هل تلقَّيتم الرسالة (الإشارة)؟

ها هنا المفتاح... لِنَقْرُؤْ جميعاً ونَغفِدَ العزم - من هذه الليلة - (على أن نلتزم نافلة الليل) ونعمل بـ "قُمْ الليل" كُلُّ ما هناك (من قِيَص ورحمة) تجدهُ في ذلك الوقت (في تلك الأثناء)، فلا تَمْرُطُوا (بالأمر) مهما بَلَغَ الشنُّ.

وهذا البرهان هو الأخير، وأمَّا في بداية السورة فالحطابُ يتوجَّه لِمُخَصِّصِ «النبي» ﷺ، "قُمْ الليل"، ويَعَدُّ ذلك "ورثلي القرآن ترتيلاً"، إنَّ كُلَّ هذا التأكيد على صلاة الليل، يعني شيئاً ويحملُ رسالةً، وينطوي على سرٍّ...

إنَّ الطريق إلى الله تَوَخَّدَ منه (من الله)، ومن المعلمين الذين عَيَّنَهُم سبحانه.

إنَّ في آخر السورة خطاباً للجميع، (أمَّا بدايتها) فإنَّ لـ «النبي الخاتم» ﷺ وَضْعَهُ (تكليفه) الخاص، (ولكن في آخر السورة) يأتي دَوْرُ الوضع والحالة العُموميَّة، وليتأملُ هنا العلماءُ من ذوي الرأي والنظر...

إِنَّ الْآيَةَ الْآخِرَةَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ هِيَ ﴿إِنْ رَبِّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي أَتِيلٍ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۖ﴾ (المزمل)، في حين كَانَ الخطأُ هناك (في بداية السورة) مُختصاً بـ «النبي» (مُتَوَجِّهاً إلى «النبي» ﷺ وَخِذْهُ)، تَجِدُهُ هنا يَتَوَجَّهُ إلى جَمِيعِ (مُتَضَمِّنٍ مَعَهُ)، لَقَدْ انضَمَّ هنا الجَمِيعُ، وهذا هو الأعجاز...

إِنَّهُ الْقُرْآنُ، كِتَابُ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ. وَيَا لِلْأَسَفِ إِنَّهُ لَمْ يُفْسَرْ!

ولو أَنَّهُمْ أَفْسَحُوا الْمَجَالَ أَمَامَ مُفَسِّرِهِ (المُخَوَّلِ بِتَفْسِيرِهِ، أَيِ «الإمام المعصوم») لَكَشَفَ غَوَامِضَهُ، وَوَضَحَهُ (لَنَا)... ﴿إِنْ رَبِّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي أَتِيلٍ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾، أَيَا السَّادَةِ إِنَّ تَتِمَّةَ هَذِهِ الْآيَةِ تَقُولُ: ﴿وَاللَّهُ يُعَذِّرُ الْبَلِيلَ وَالنَّهَارَ عَلِيمٌ أَن لَّنْ نُّخْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾... وَمِنْ هَذَا الْمَقْطَعِ، (أَدْعُوكُمْ) إِلَى مَزِيدٍ مِنَ الْإِتْبَاهِ!

إِنَّ الْآيَةَ تُغْضِي حَتَّى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾، لَقَدْ كَانَتْ صَلَاةُ اللَّيْلِ هِيَ الْمِفْتَاحُ، وَعَلَيْكَ أَنْ تَفْتَحَ بِهَا الْفَقْلَ، ثُمَّ تَقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ، هَلْ رَأَيْتُمْ نَظِيرًا لِهَذَا فِي الْقُرْآنِ كُلِّهِ؟

إِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ وَ"إِذَا أَنْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ فَأَمْسِكُوا". (٩)

(تَمْضِي الْآيَةِ حَتَّى) يَقُولُ: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ عَلِيمٌ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ يَعُودُ لِيَقُولَ: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾، لَقَدْ تَكَرَّرَتْ ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ مَرَّتَيْنِ فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ، وَهَذَا يَعْنِي الْكَثِيرَ لَذَوِي الْأَبَابِ...

إِذَا طَوَّى الْإِنْسَانُ هَذِهِ الطَّرِيقَ، فَإِنَّهُ سَيَصِلُ شَيْئًا فَشِيئًا إِلَى حَيْثُ يَتِمَكَّنُ مِنْ فَهْمِ مَا تَعْنِيهِ: ﴿قُ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾، وَمَاذَا تَعْنِي ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾، وَ﴿يَس ۝﴾

(٩) عَنْ «سَلِيحَانَ بْنِ خَالِدٍ» قَالَ: قَالَ «أَبُو عَبْدِ اللَّهِ» ﷺ: «يَا سَلِيحَانُ» إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ «وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتُنَتِّنُ»، فَإِذَا أَنْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ فَأَمْسِكُوا. انْظُرْ: «الْبَحَارُ» (ج ٣ ص ٢٦٤).

وَأَلْفَرَّةَ إِنِّ أَلْحَكِيمِ﴾... ماذا تعني هذه الكلمات: "الحكيم"، و"المجيد"، و"ذي الذكر"؟ (التي جاءت) بعد هذه الأحرف الثلاثة من حروف الأسم الربوبي الأعظم، (نتساءل) ما هو الرابط بين هذه الـ "ق" التي جاءت في أوَّل "سورة قاف"، مع الحرف الأول من كلمة "قرآن"؟...

وَرُوَيْدًا رُوَيْدًا، يمكن للإنسان إذا ما مضى في هذا الطريق أن يبلغ حَدَّ ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِيْعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۖ﴾ (الحشر)، والمهمُّ هُوَ ما وراء ذلك (حين يُزاح سِتْرُ آخر، يَفُوقُهَا وَيَعْلُوها جميعاً) هو: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ...﴾...

وصلني الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين



آية الله العظمى الشيخ الوحيد الخراساني

الشيخ «محمد حسين بن الشيخ إسماعيل بن الحاج ملا جواد بن الحاج ملا صالح الخراساني»... من مواليد مدينة «مشهد» المقدّسة عام ١٣٣٩ هـ (١٩٢١م)، ينتمي إلى أسرة عريقة يعود تاريخ استقرارها في «مشهد» المقدّسة إلى ما يناهز سبعة قرون خلت.

نشأ «ساحته» في بيت علم وثقافة، فوالده يُعتبر من أشهر علماء «مشهد» وكبار خطبائها، ومن أوتاد عصره، وقد اشتهر بالزهد والعبادة والإعراض عن الدنيا... وهكذا أجداده، فقد كانوا من العلماء أيضاً، وأمّا جدّه الثالث «الملا صالح» فقد كان من ذوي الكرامات.

بدأ «ساحة» الشيخ الوحيد» دراسته في سنٍّ مبكرة، وكان مُتميّزاً عن أقرانه بالنباهة والنبوغ، والجدّ والمثابرة، ويُنتقل في هذا المضمار أنه لم يخلد إلى النوم ليلاً طيلة سنة كاملة، كان يقضيها في المطالعة والدراسة، والتهجّد والعبادة!

التحق أوّل الأمر بمدرسة «هاتين با» (وهي من المدارس القديمة التي لا أثر لها اليوم، إذ هُدم منها وألحق بمشروع توسعة الحرم الرضوي الشريف)، تلقّى المقدمات ومُعظم علوم اللغة العربية والأدب على المرحوم «الشيخ شمس» و«المحقق النوغاني»، أنتقل بعدها إلى مدرسة «ميرزا جعفر» الواقعة في صحن الحرم الرضوي الشريف، وهناك حضرَ «الرسائل» و«المكاسب» على «الشيخ حسن البرسي»، و«الكفاية» على ابن صاحب الكفاية (الأخوند الخراساني) «الميرزا أحمد الكفائي»، ودرّس منظومة السبزواري عند المرحوم «أبو القاسم حكيم المي»، وأكمل المعقول والحكمة عند أستاذ الفن «الشهيد الكبير»، المعروف بـ «فيلسوف الشرق»، حيث حضر عليه «الأسفار» و«الشواهد الربوبية»، كما تعلّم الهيئة والنجوم عند أستاذ الأستانة المقدّسة، والمهندسة عند المرحوم «الحاج غلام حسين زرگر»، وقد تتلمذ في السلوك والأذكار والمجاهدات على قُدوة السالكين «الشيخ حسين علي الأصفهاني»، كما حضر أبحاث «الميرزا مهدي الأصفهاني»، و«آية الله الآشتياني»، والمرحوم «الشيخ محمد النهاوندي» صاحب تفسير «نفعات الرحمن».

في «النجف الأشرف» حيث حلّ مجاوراً مرقد «أمير المؤمنين» عليه السلام، فطن «مدرسة اليزدي» لعقد كامل، وأصل خلاله تحصيله، فحضر على الأعظم (في الفقه والأصول): «الميرزا النائي» (لسنة واحدة)، و«السيد أبو الحسن الأصفهاني» (سنتين)، و«الشيخ محمد حسين الأصفهاني» (الكمياني)، و«الأغا ضياء الدين العراقي»، و«السيد جمال الدين الكلبايكاني»، و«الشيخ كاظم الشيرازي»، و«الشيخ موسى الخونساري» (ست سنوات)، و«الميرزا عبدالمهدي الشيرازي»، و«السيد محسن الحكيم»، و«السيد أبو القاسم الخوئي» رضوان الله عليهم أجمعين... كما حضر في الأخلاق والسلوك على أستاذ السالكين الآية «السيد علي القاضي» (١٢ سنة).

ونظراً لما غمَّ به «ساحته» من دِقَّة وعمق ونباهة، إلى جانب الجِدِّ والمثابرة، فقد نال الأجتهد وحازَ مرتبةَ الفَقاهة وهو في الثامنة والعشرين من عمره...! فقد أجازَه «السيد الحجَّة الكوهكُمري» إثر لقاء جرى بينهما عام ١٣٦٧ هـ الموافق ١٩٤٨ م، تخلَّله حوار ومباحثة معمِّقة، أنتهت إلى قناعة تامَّة من «السيد» بأنَّ «الشيخ» بَلَغَ الفَقاهة والأجتهد وحُرِّمَ عليه التقليد، وقد حوِّرَ بذلك شهادة أُرسلها إلى «الشيخ»، كما حظي «مساحة الشيخ» بإجازات أجتهد أخرى من آخرين من الأعلام... وبالإضافة إلى حضوره على أولئك العظام، فقد كان «ساحته» من أبرز أساتذة السطُّوح العليا، حيث بدأ باللقاء بحث الخارج في الحوزة العلمية في «النجف الأشرف» (في عرض بحث «السيد الخوئي» وغيره من المراجع العظام)، لفترة تجاوزت اثنتي عشر عاماً.

وفي السنوات الثلاث الأخيرة من إقامته في «النجف الأشرف» كان «مساحة الشيخ» رحمه الله معتكفاً - في الغالب - في مسجدي «السهلة» و«الكوفة».

وعملًا برسالة التبليغ، ونظراً لأحتياطه في الصرف من الحقوق الشرعية، فقد كان «مساحة الشيخ» يعمد إلى الخطابة ورفق المنبر، وكثيراً ما كان يُسافر إلى «الكويت»، حيث كان لحضوره دور أساسي في الحالة الإسلامية والحو الإيماني لأبناء ذلك الجيل في هذا البلد... وهناك أقترن بكريمة «السيد محمد الحسيني»، و«آل الحسيني» من الأسر العلوية المعروفة في «الكويت».

وبعد إقامة وأنشغال بالتحصيل والتدريس دأبَ عشرين عاماً، غادرَ «مساحة الشيخ» «النجف الأشرف» عائداً إلى «مشهد المقدَّسة»، وذلك عام ١٣٧٤ هـ.

أنتقل بعدها «ساحته» إلى «قم المقدَّسة»، وما زال منشغلاً بتربية العلماء وتنشئة المجتهدين، ودرسه اليوم في الحوزة هو الأول مادة وعمقاً، كما هو عدداً وحضوراً.

من مؤلفاته وآثاره المطبوعة: «نخبة الكلام في معرفة الإمام» / «أسرار الصلاة» / «شرح دعاء عرفة» / «تخلاصة الأصول» / «مناسك الحج»... بالإضافة إلى رسالته العملية «منهاج الصالحين» المتميزة بمقدمة عقائدية في أصول الدين استغرقت أكثر الجزء الأول، وهي سابقة في مسلك المراجع العظام. أما المخطوط منها، فهي: «حاشية على الكفاية» / «حاشية على المكاسب» / «شرح شرائع الإسلام» / «حاشية على العروة الوثقى» / «حاشية على وسيلة النجاة».

• ملحوظة: هذه الترجمة لـ «مساحة الشيخ» مُقتبسة من كتاب «تجنيته دانشمندان» لـ «الشيخ محمد شريف الرازي»، مع إضافات سُماعيَّة نقلها لي بعض تلاميذ «الشيخ» رحمه الله.



١ / عاشوراء «الحسين» ﷺ :

أختصاص «الحسين» بـ "قتيل الله وأبن قتيله" / دماء «الحسين»
تسكنُ الخلد/ بكث لهُ جميعُ الخلائق/ لا يُمكنُ وَصْفُ «الحسين»/
الأسْمُ الأعظمُ/ في معنى "يا رحمة الله الواسعة".

٢ / معرفة «الحُجَّة» ﷺ :

دُخُولُ البحثِ على نحو تَبْصِيحِ الكلبِ! / حُلُودُ نَظَرِ «الحُجَّة»:
"مُدرةُ المنتهى" / إنكارُ المقاماتِ يوجبُ الجِرمانَ/ مَن عندهُ موارِبُ
الأنبياء؟/ الكَلْبُ الوَفِيُّ خَيْرٌ مَنّا/ "نصرتنا فنصرناك" / أنصارُ
«الحُجَّة» من الملائكة/ نحنُ متسؤلون: ﴿وَأَمَّا السَّابِلُ فَلَآ تَنْهَرْ﴾...

٣ / صَبْرُ «الحُجَّة» ﷺ :

القرآنُ والسُّنةُ هما المرجعُ في العقائد/ الإمامةُ هي الأهمُ/ افرقْ
بين "مُطلَتي الإمامة" و"الإمامةِ المطلقة" / في مَرَاتِبِ الصَّبْرِ/
"عندمَا صَارَ عبدًا، صَارَ رَبًّا" / رياضةٌ رُوحِيَّةٌ تُحْكِنُ عَمَارَتَهَا من
مُشَاهَدةِ واقِعةِ كربلاء/ مَقْطَعٌ غَيْرُ قَائِلٍ للرؤية، محفوظٌ في
"الجفر" / "عليه جُيُوبُ النُّور" / الطريقُ إلى «الحُجَّةِ بن الحسن»:
«الرَّهَاء» و«عاشوراء»...

٤ / ميلادُ «الحُجَّة» ﷺ :

عَظَمَةُ المولودِ من جَلَالَةِ المولِدِ/ لا لأمَرِهِ تعقلونَ، ولا من أوليائِهِ
تقبلونَ" / أَسْجَابَةُ «الحُجَّة» لِمَن يندبُهُ حَتِيْمَةُ/ الإكْسِيرُ الأعظمُ
والكِبَرِيثُ الأخرُ/ ماذا في "يس"، شيءٌ من عِلْمِ "الجفر" .../ قِصَّةُ
الطبيبِ الجِرَّاحِ ولِقائِهِ مَن يَتَّصِلُ بـ «الحُجَّة»...

في فَضْلِ الْعِلْمِ وإحياء النفوس / يَنْقَسِي من عَقِيدِ عِزٍّ لَا يُسَامِنُ /
﴿وَأَشْرَقَتْ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ ... نُورُ «الحُجَّة» / دَزَعُ «النَّبِيِّ» من
العلاماتِ الخاصَّةِ / «المتَّهِي» إليه مَوَارِثُ الأنبياء ... / حُجَّةٌ على
«نوح» و«إبراهيم» / سُلْطَانُ «الحُجَّة» و«حُكُومَتُهُ» قِصَّةُ «الحَمَامِي» ...

مَنْ عَصَى «عَلِيًّا» فَقَدْ عَصَانِي / «عَلِيٌّ» وَجْهُ اللَّهِ / إِذْعَانُ السُّنَيْنِ
وَإِقْرَارُكُمْ / حَكْدُ الْغُلُوِّ في «أهل البيت» / «عَلِيٌّ» يَدُ اللَّهِ / «عَمْرُ بن
الخطَّاب» وَرَيْحُمُ الزَّانِيَةِ الْحِلِينِ / «أَبُو بَكْرٍ» يُمَضِي شَهَادَةَ «المَغِيرَةِ» / مَا
الَّذِي أَذْمَى قَلْبَ «عَلِيٍّ» ؟ / وَظِيفَةُ الْعُلَمَاءِ : غَرَسَ عَجَبَةَ «عَلِيٍّ» وَبَغَضَ
أَعْدَاءَهُ في الْقُلُوبِ ...

«عَالِمٌ» أَلَى مُحَمَّدٍ / «وَاحِدٌ» ذَهَبُهُ / إِيخَارُهُ الْغَيْبُ / لِمَاذَا يَبْكِي
الْمَأْمُونُ «الرِّضَا» / قِصَّةُ «حَبِيبِ اللَّهِ الْكَلْبِيَّكَانِي» ...

«الَلِيْلَةُ» «فَاطِمَةُ» وَالْقَدَرُ اللَّهِ / لِمَاذَا قُطِعَ الْخَلْقُ عَنْ مَعْرِفَتِهَا؟ / مَاذَا
تَعْنِي «سُورَةُ الْإِنْسَانِ» ؟ / ﴿إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لِرُؤْيِيهِ أَنَّهُ﴾ / مَنْ هُمْ
الَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ إِلَّا وَجْهَ رَبِّهِمْ الْأَعْلَى ؟ / هَكَذَا ابْتَعْصَمَتْ ثِمَارُ
عَالَمِ الْوُحُودِ / «فَرَأَى» «فَاطِمَةَ» في محرابها وَقَدْ التَّصَقَّ ظَهْرُهَا
بِبَعْلِهَا، وَغَارَتْ عَيْنَاهَا ...

«الزَّهْرَاءُ» بِمَجْهُولَةِ الْقَدْرِ / عَلِمَاءُ التَّسَنُّنِ يَرَوْنَ قِصَّةَ «الْمِيَاهَلَةِ» / لِمَاذَا
أَحْقَضَ «النَّبِيُّ» «الْحُسَيْنَ» ؟ / «الزَّهْرَاءُ» بَرَزَتْ بَيْنَ النُّبُوَّةِ وَالْوَلَايَةِ / إِذَا
دَعَوْتَ فَأَمُّنُوا / مَاذَا يَعْنِي تَقْدِيمُ الْأَبْنَاءِ وَالنِّسَاءِ عَلَى الْأَنْفُسِ ؟ /
نَزُولُ آيَةِ التَّطْهِيرِ / «فَاطِمَةُ» فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ / هُنَاكَ سَيُعَلَّمُ قَدْرُهَا ...

١٠ / منزلة «فاطمة» ﷺ :

١٥٣ - ١٦٣

مَنْ هُوَ "أَصْبَرُ الصَّابِرِينَ" ؟ / الْقَاتِلُ : "قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ" عَنْ
صَفِيَّتِكَ صَبْرِي ! / كَيْفَ يُعْقَلُ دُخُولُ «الزَّهْرَاءِ» الْجَنَّةَ قَبْلَ «رَسُولِ
اللَّهِ» ؟ / دُنْيَا الصُّورِ، وَعَالَمُ السَّيْرِ / «فَاطِمَةُ» فِي الْمَحْضَرِّ / تَصَرُّفَاتُ
غَرِيبَةٍ (أَسْتَنْثَائِيَّة) لـ «النَّبِيِّ» مَعَ ابْنَتِهِ «فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءِ» ! / «أَبُو بَكْرٍ»
يُقْبَلُ شَهَادَةُ «الْمَغِيرَةِ» وَيُكَذِّبُ «فَاطِمَةَ» / «الزَّهْرَاءِ» مَائِثٌ وَهِيَ
غَاضِبَةٌ عَلَى «أَبِي بَكْرٍ» / مَنْ حَضَرَ جَنَازَتَهَا ؟ ...

١١ / غضب «فاطمة» ﷺ :

١٧٣ - ١٨٣

مَنْ هُوَ الْفَقِيهُ الْحَقِيقِيُّ ؟ / مَدْلُولُ آيَةِ «النَّفَرِ» / مَنْ أَغْضَبَ «فَاطِمَةَ» /
مَرَاتِبُ الْعِصْمَةِ وَقَمَتْهَا / مَعْلَا حَدَّثَ عِنْدَ دَفْنِ «الزَّهْرَاءِ» ؟ / «وَمَنْ
يَخْلِبُ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى» .

١٢ / عظمة القرآن الكريم :

١٨٩ - ١٩٧

"لَقَدْ تَجَمَّلَ اللَّهُ لِحُلُقِهِ فِي كَلَامِهِ وَلِنُكْنِهِمْ لَا يُبْصِرُونَ" / خِصَائِصُ
لِلْأَسْمِ، وَأُخْرَى لِلْمُسَمَّى / مَا هُوَ شَرْطُ مَعْرِفَةِ الْقُرْآنِ ؟ / نَافِلَةٌ
(صَلَاةُ) اللَّيْلِ هِيَ الْمِفْتَاحُ ...

